

# انوارِ رسالت

مجددِ رسالت، عاشقِ رسول، حضرت مولانا محمد شفیع اوداڑی مدظلہ

ضیاء القرآن پبلیکیشنز  
لاہور، پاکستان

# انوارِ رسالت

تصنیف لطیف

مجدد مسلک اہل سنت، عاشق رسول

فاضل جلیل حضرت علامہ مولانا محمد شفیع اوکاڑوی رحمۃ اللہ علیہ

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور۔ کراچی۔ پاکستان

## مجددِ مسلکِ اہل سنت خطیبِ اعظم پاکستان

نام: (مولانا حافظ) محمد شفیع اوکاڑوی

ولدیت: حاجی شیخ کرم الہی بن شیخ اللہ دتار بن شیخ امام الدین مرحوم و مغفور، جو پنجاب کی معزز شیخ تاجر برادری سے تعلق رکھتے تھے۔

سن ولادت: ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۴۸ھ، مقام ولادت: بھیم کرن، مشرقی پنجاب (بھارت)

تعلیم: اسکول میں ڈل تک اور دینی تعلیم۔ درس نظامی مکمل و دورہ حدیث و تفسیر

بیعت و ارادات: شیخ المشائخ حضرت پیر میاں غلام اللہ صاحب شرق پوری رضی اللہ عنہ المعروف حضرت ثانی صاحب قبلہ برادر خورشید ربانی اعلیٰ حضرت میاں شیر محمد صاحب شرق پوری علیہ الرحمۃ (سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ)

حضرت میاں شیر محمد صاحب شرق پوری علیہ الرحمۃ نے حاجی شیخ کرم الہی کو مولانا اوکاڑوی کی ولادت اور ان کے فضل و کمال کی بشارت پہلے ہی سے دے دی تھی۔ آپ کے والدین نے بھی آپ کی ولادت سے قبل مبارک خواب دیکھے اور بیان کیے۔

حالات و خدمات: اپنے پیر و مرشد حضرت ثانی صاحب شرق پوری اور علمائے اہل سنت کے ساتھ علمی طلب کے ابتدائی زمانے میں تحریک پاکستان میں بھرپور حصہ لیا اور تقسیم ہند تک سرگرم عمل رہے۔

☆ ۱۹۴۷ء میں ہجرت کر کے اوکاڑا آگئے اور جامعہ حنفیہ اشرف المدارس قائم کیا۔ جس کے بانیان اور سرپرستوں میں سے تھے۔

☆ دارالعلوم اشرف المدارس، اوکاڑا کے شیخ الحدیث و التفسیر حضرت علامہ مولانا غلام علی صاحب اشرفی اوکاڑوی اور مدرسہ عربیہ اسلامیہ انوار العلوم، ملتان کے شیخ الحدیث و التفسیر غلامی دوران حضرت علامہ مولانا سید احمد سعید صاحب کاظمی سے تمام متداول دینی علوم پڑھے اور درس نظامی کی تکمیل پر اسناد حاصل کیں۔

☆ جامع مسجد مہاجرین ٹنگمری (ساہی وال) میں نماز جمعہ کی خطابت شروع کی۔ اس دوران برلاہائی اسکول اوکاڑا میں دینیات کے معلم اور شعبہ دینیات کے منتظم رہے۔

☆ تحریک تحفظ ختم نبوت: ۵۳-۱۹۵۲ء میں تحریک ختم نبوت میں محض، سید عالم ختمی مرتبت حضور ﷺ کی عزت و ناموس کے لیے بھرپور حصہ لیا۔ ضلع ٹنگمری (ساہی وال) اور پنجاب کی سرکردہ شخصیت تھے، حکومت نے قید کر دیا۔ دس ماہ ٹنگمری جیل میں رہے۔ اسیری کے ان ایام میں حضرت مولانا کے دو فرزند، میر احمد اور تنویر احمد جن کی عمر بالترتیب تین سال اور سوا سال تھی، انتقال کر گئے۔ یہ دونوں مولانا کے پہلے فرزند تھے۔ ان کی وفات کے سبب گھر بیلوالات پریشان کن تھے۔ کچھ بااثر لوگوں نے ڈپٹی کمشنر ساہی وال سے مل کر سفارش کی۔ ڈپٹی کمشنر نے جیل کا دورہ کیا۔ گرفتار شدگان سے ملاقات کی اور مولانا اوکاڑوی کو بالخصوص الگ بلا کر کہا کہ: ”بچوں کی وفات کی وجہ سے آپ کے گھر کے حالات ٹھیک نہیں ہیں۔ میرے پاس آپ کے لیے بہت سی سفارشیں ہیں۔ آپ معافی نامے پر دستخط کر دیں۔ آپ کا معافی نامہ عوام سے پوشیدہ رکھا جائے گا اور آج ہی آپ کو پرکار دیا جائے گا۔“ مولانا نے جواباً کہا کہ: ”میں نے عزت و ناموس مصطفیٰ ﷺ کے لیے کام کیا ہے اور میرا عقیدہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ آخری نبی ہیں۔ لہذا معافی مانگنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ بچے اللہ کو پیارے ہو گئے، میری جان بھی چلی جائے تب بھی اپنے عقیدے پر قائم رہوں گا اور معافی نہیں مانگوں گا۔“ اس جواب پر حکومت برہم ہوئی اور مزید سختی کی گئی۔ دفعہ ۳ میں نظر بند کر دیا گیا۔ اور ملاقات وغیرہ پر بھی سختی سے پابندی لگا دی گئی۔ مولانا نے آخر وقت تک صبر و استقامت سے تمام صعوبتیں برداشت کیں۔

☆ اوکاڑا میں قیام کے دوران دینی و مذہبی اور ملی سماجی امور میں ہمیشہ نمایاں طور پر حصہ لیتے رہے۔

☆ کراچی آمد: ۱۹۵۵ء میں کراچی کے مذہبی حلقوں کے شدید اصرار پر کراچی آئے۔ کراچی کی سب سے بڑی مرکزی مین مسجد (بولٹن مارکیٹ) کے خطیب و امام مقرر ہوئے اور ہمہ جاں، تادم آخر شب و روز دین و مسلک کی تبلیغ میں مصروف رہے۔

☆ مین مسجد کی امامت و خطابت کے بعد تقریباً تین برس جامع مسجد عید گاہ میدان (ایم اے جناح روڈ) اور سوادسال جامع مسجد آرام باغ اور بارہ برس نور مسجد نزد جوبلی سنیا میں بلا معاوضہ خطابت کے فرائض انجام دیتے رہے اور نماز جمعہ پڑھاتے رہے۔ بہر مقام پر زبردست اجتماع ہوتا۔ ان تمام مساجد میں بالترتیب تفسیر قرآن کا درس دیتے رہے اور تقریباً ۲۸ برس میں نو پانچوں کی تفسیر بیان کی۔

☆ اس دوران ۱۹۶۳ء میں پی ای ای ای ایچ سوسائٹی میں مسجد غوثیہ ٹرسٹ سے ملحق (جس کے آپ بانی اور چیئر مین بھی تھے) ایک دینی درس گاہ قائم کی جس کا نام دارالعلوم حنیفہ غوثیہ ہے۔ الحمد للہ وہاں سے متعدد طلبہ علوم دینیہ حاصل کر کے چارہاں تبلیغ دین و مسلک کر رہے ہیں۔



۱۹۷۲ء میں ڈولی کھات، گلستان شفیق اوکاڑوی (سولجر بازار) کراچی میں ایک قطعہ زمین پر جو گزشتہ سو برس سے مسجد کے لیے وقف تھا، مولانا نے تعمیر مسجد کی بنیاد رکھی اور بارہا معوضہ خطابت شروع کی۔ ایک ٹرسٹ قائم کیا۔ جس کا نام گلزار حبیب علیہ السلام ٹرسٹ رکھا۔ مولانا اس کے بانی و سربراہ تھے۔ اس ٹرسٹ کے زیر اہتمام جامع مسجد گلزار حبیب اور جامعہ اسلامیہ گلزار حبیب زیر تعمیر ہے۔ اسی مسجد کے پہلو میں آپ کی آخری آرام گاہ مرجع خلافت ہے۔

☆ بے مثل خطابت: مسلسل چالیس برس تک ہر شب مولانا محترم مذہبی تقاریر فرماتے رہے ہیں۔ مولانا کی علمی استعداد، حسن بیان، جوش المانی اور شان خطابت نہایت منفرد اور ہر دل عزیز تھی۔ ہر تقریر میں ہزاروں، لاکھوں افراد کے اجتماعات ہوتے تھے۔ ماہر محرم کی شب عاشور میں ملک کا سب سے بڑا مذہبی اجتماع مولانا کے خطاب کی مجلس کا ہوتا تھا۔ پاکستان کا کوئی علاقہ شاید ہی ایسا ہو جہاں حضرت مولانا مرحوم نے اپنی خطابت سے قلب و جاں کو آسودہ نہ کیا ہو۔

☆ دین و مسلک کی تبلیغ کے لیے مولانا نے شرق اوسط، خلیج کی ریاستوں، بھارت، فلسطین، جنوبی افریقہ، ماری شش اور دوسرے کی غیر ملکی دورے کیے۔ صرف جنوبی افریقہ میں ۱۹۸۰ء تک مولانا کی تقاریر کے ساتھ ہزار کے سئیں فروخت ہو چکے تھے۔ دوسرے ممالک میں فروخت ہونے والی کے سئیں کی تعداد بھی کم نہیں اور اب مولانا کی تقاریر کی ویڈیو کے سئیں بھی پھیل رہی ہیں۔

☆ تصانیف: مولانا اوکاڑوی کی عالمانہ تحقیق، فقہی بصیرت اور شرق رسول ﷺ پر مبنی متعدد تصانیف ہیں جو مذہبی حلقوں میں نہایت قدر کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ ہر کتاب ہزاروں کی تعداد میں شائع ہو کر نہایت مقبول ہوئی۔ ان کے نام یہ ہیں: ذکر جہیل، ذکر کسین (دو حصے) (راہ حق، درس توحید، کربلا، راہ عقیدت، امام پاک اور یزید پلید، برکات میلاد شریف، ثواب العبادات، نماز مزاج، سفینہ نوح (دو حصے) مسلمان خاتون، انوار رسالت، مسئلہ طلاق، تلاش نغمہ حبیب، مسئلہ سیاہ خضاب، انگوٹھے چومنے کا مسئلہ، اخلاق و اعمال (نشری تقاریر) تعارف علماء نے دیوبند، میلاد شفیق، جہاد و قتال، آئینہ حقیقت، نجوم الہدایت، مسئلہ میں تراویح، مقالات اوکاڑوی اور متعدد فتوے پر مشتمل رسائل وغیرہ۔

☆ قاتلانہ حملہ: ۱۶ اکتوبر ۱۹۶۲ء میں کراچی کے علاقہ کھڑا مارکیٹ میں ایک سازش کے تحت اختلاف عقائد کی بنا پر کچھ لوگوں نے محض تعصب کا شکار ہو کر دورانِ تقریر مولانا اوکاڑوی پر چھریوں اور چاقوؤں سے شدید قاتلانہ حملہ کیا جس سے آپ کی گردن، کندھے، سراور پشت پر پانچ بہت گہرے زخم آئے۔ کراچی کے سول ہسپتال میں دودن کے بعد پولیس آفیسر کو اپنا بیان دیتے ہوئے مولانا نے کہا ”مجھے کسی سے کوئی ذاتی عناد نہیں۔ نہ میں مجرم ہوں۔ اگر میری کوئی جرم ہے تو صرف یہ کہ میں دین اسلام کی تبلیغ کرتا ہوں اور سید عالم عن انسانیت حضور رحمت و جہان رسولی ﷺ کی تعریف و ثناء کرتا ہوں۔ میں کسی سے بدلہ لینا نہیں چاہتا اور نہ میں حملہ آوروں کے خلاف کچھ کرنا چاہتا ہوں۔ میرا خون ناحق بہایا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے قبول فرمائے اور میری نجات کا ذریعہ بنائے، میں حملہ آوروں کو معاف کرتا ہوں۔ باقی آپ لوگ بتائے اس کے لیے جو مناسب ہو، وہ کریں تاکہ اس کی کارروائیاں آئندہ نہ ہوں“۔ مولانا نے اس مقدمے کے لیے کوئی وکیل نہیں کیا نہ کسی مقدمے کی پیروی کی، صرف ایک گواہ کی حیثیت سے اپنا بیان دیا۔ مولانا کا اس حملہ سے جاں برب ہونا محض ایک کرشمہ تھا۔

انگریزی روزنامہ ڈیلی نیوز کراچی کا پہلا شمارہ ۱۷ اکتوبر ۱۹۶۲ء کو جاری ہوا۔ جس کی بڑی سرخی مولانا پر قاتلانہ حملہ سے متعلق تھی۔ مولانا ڈھائی مہینے ہسپتال میں زیر علاج رہے اور ہسپتال سے فارغ ہوتے ہی پھر تبلیغ دین میں مصروف ہو گئے۔ اس قاتلانہ حملہ کے خلاف ملک بھر میں شدید احتجاج ہوا۔

☆ ذیلی، ملی، قومی، سیاسی اور فلاحی مثالی کارگزاری: ۱۹۶۵ء میں پاک بھارت جنگ کے موقع پر آپ نے پورے ملک میں جوش و جذبہ جہاد کے لیے ملت کی رہنمائی کی۔ قومی دفاعی فنڈ میں ہزاروں روپے دیے اور اپنی تقاریر کے اجتماعات میں لاکھوں روپے کا سامان جولباس اور اشیائے خورد و نوش پر مشتمل تھا، جمع کیا اور ہزاروں روپے نقدی سمیت علماء کرام کے ایک وفد کے ساتھ آزاد کشمیر گئے اور مقبوضہ کشمیر کے مظلوم مہاجرین کے کیمپوں وغیرہ میں بدست خود سامان تقسیم کیا۔

☆ آزاد کشمیر کے بائیں مقامات اور سیالکوٹ، چیمب، جوڑیاں، لاہور، واگہ اور کھیم کرن کے متعدد محاذوں پر جاکر مجاہدین میں جہاد کی اہمیت اور جہاد کی عظمت و شان اور دین نبیل اللہ جہاد کے موضوع پر ولی و لا انگیز تقاریر کیں۔

☆ حضرت مولانا اوکاڑوی نے ۱۹۵۶ء میں مرکزی جماعت المسلمان پاکستان قائم کی، حضرت مولانا اس جماعت کے بانی اور امیر اؤل تھے۔

☆ ۱۹۷۰ء میں قومی اسمبلی کے امیدوار کی حیثیت سے کراچی کے سب سے بڑے حلقے سے مولانا نے انتخاب میں حصہ لیا اور قومی اسمبلی کے رکن منتخب ہوئے۔

☆ قیام پاکستان سے تا دمِ آخر مولانا ایک مخلص اور محب وطن پاکستانی اور سچے مسلمان ہونے کا بھرپور مظاہرہ کرتے رہے ہیں۔ ان کی شخصیت ملک بھر میں بالخصوص اور دنیا بھر میں بالعموم محبوب و محترم اور مقبول و ممتاز رہی۔

☆ حضرت مولانا محترم، تحریک نظام مصطفیٰ علیہ السلام کے قافلہ سالار تھے۔ آج اس تحریک کو جو مرتبہ و مقام حاصل ہے، اس میں ان کی خدمات اور

مساعی جیلہ بنیادی اہمیت وحیثیت رکھتی ہیں۔

☆ صدر مملکت جنرل محمد ضیاء الحق کی قائم کردہ مجلس شوریٰ کے معزز رکن نام زد ہوئے اور قوانین اسلامی کے ترتیب و تشکیل اور تنفیذ کے لیے کارہائے نمایاں انجام دیے۔ علاوہ ازیں وزارت امور مذہبی کی قائمہ کمیٹیوں کے رکن رہے۔ اپنی وفات سے چند ماہ قبل مرکزی عہدہ اوقاف پاکستان کے مگران اعلیٰ اور یونیورسٹی گرانٹس کمیشن کے رکن مقرر ہوئے۔

☆ حضرت مولانا (حکومت پاکستان کی قائم کردہ) قومی سیرت کمیٹی کے بنیادی رکن رہے۔

☆ اتحاد بین المسلمین کے لیے ملک بھر میں نمایاں خدمات انجام دیں، قومی دفاعی فنڈ، افغان مجاہدین، فلسطین کے متاثرین، سیلاب زدگان اور ہر ناگہانی سانحے سے متاثر ہونے والے افراد کی امداد میں ہمیشہ بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے رہے۔

☆ حضرت مولانا نے کراچی کے علاقے ”گولی مار“ کا نام ”گل بہار“ اور ”رام باغ“ کا نام ”آرام باغ“، تجویز کیا، جو منظور و مقبول ہوا۔

☆ حضرت مولانا نے کراچی شہری پولیس کو گشت اور فوری کارروائی کے لیے ”سواری“ (سوزی پک اپ) کی فراہمی کی منظوری کروائی۔

☆ سولہ مرتبہ سفر حج و زیارت اور عمرہ کی سعادت سے مشرف ہوئے۔

☆ ۱۹۷۴ء میں پہلی مرتبہ عارضہ قلب کی شکایت ہوئی گرتیغی اور تنظیمی سرگرمیوں میں کوئی کمی نہیں کی بلکہ کچھ زیادہ جذبہ و جوش سے شب و روز چہار سمت میں صدائے حق بلند کرتے رہے۔

☆ حضرت مولانا نے کراچی شہر میں اہل سنت و جماعت کی طرف سے دس روزہ مجالس محرم اور جشن عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جلوس و جلسہ کے انعقاد کا سلسلہ شروع کیا۔

☆ تین ہزار سے زائد افراد مولانا مرحوم کے دست حق پرست پر شرف یہ اسلام ہوئے۔ اور لاکھوں افراد کے عقائد و اعمال کی اصلاح ہوئی۔

☆ حضرت مولانا مرحوم کو طریقت کے تمام سلاسل میں عرب و عجم کے متعدد مشائخ سے اجازت و خلافت حاصل تھی۔ آپ کے مریدین ہزاروں کی تعداد میں دنیا بھر میں موجود ہیں۔

☆ حضرت مولانا قبلہ نے ۱۹۷۶ء میں جنوبی افریقہ میں انجمن اہل سنت و جماعت قائم کی۔

☆ پاکستان میں سنی تبلیغی انجمن، حجاب صحابہ اہل بیت، تنظیم ائمہ و خطباء مساجد اہلسنت اور متعدد ادارے قائم کیے۔

☆ تقریباً چالیس برس میں حضرت خطیب پاکستان نے اٹھارہ ہزار سے زائد بڑے اجتماعات سے سیکڑوں موضوعات پر مفصل خطاب کیا جواب تک ایک عالمی ریکارڈ ہے۔

☆ ۱۹۷۵ء میں دوران سفر، دوسری مرتبہ دل کا دورہ پڑا، اسی حالت میں کراچی آئے اور تقریباً چھ ہفتے ہسپتال میں زیر علاج رہے۔

☆ ۱۹۸۳ء میں آخری بیرون ملک سفر، بھارت کے لیے کیا۔ اپنے دورے میں ممبئی، امیر، دہلی اور بریلی شریف گئے۔

☆ مارچ ۱۹۸۳ء میں شرق پور شریف گئے اور اپنے پیر و مرشد کی درگاہ پر حاضری دی جو وہاں ان کی آخری حاضری ثابت ہوئی۔

☆ سفر آخرت: ۲۰ اپریل ۱۹۸۴ء کو آخری خطاب مسجد گلزار حبیب میں نماز جمعہ کے اجتماع سے کیا۔ اسی شب تیسری بار دل کا شدید دورہ پڑا اور قومی ادارہ برائے امراض قلب میں داخل ہوئے۔ تین دن بعد سہ شنبہ، ۲۱ رجب المرجب ۱۴۰۳ء مطابق ۲۴ اپریل ۱۹۸۴ء کی صبح ۵۵ برس کی عمر میں اذان فجر کے بعد آواز بلند و دوسلام پڑھتے ہوئے خالق حقیقی سے جا ملے۔

☆ ۲۵ اپریل کو شہر پارک، کراچی میں حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی کی امامت میں ٹھہر کی نماز کے بعد لاکھوں افراد نے حضرت خطیب اعظم پاکستان کی نماز جنازہ ادا کی۔ اور پیرائے کملی والے تاج دار مدینہ منیٰ رضی اللہ عنہ کے اس عاشق صادق کو کمال محبت و احترام سے رخصت کیا۔

اسی سہ پہر حضرت مولانا مرحوم مسجد گلزار حبیب کے احاطے میں مدفون ہوئے۔ ان کا مزار مبارک مرجع خلائق ہے۔

”رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ دایم ابداً“

رفت و منزل عالم بالا گرفت یا الہی فیض او پایندہ دار

رفت و روئے خویش را از نامہنت ترقش را اے خدا تا بندہ دار

گفت تاریخ و صالح بو البیان

ہادی راہ خدا، شب زندہ دار

از: فقید دوران شیخ الاسلام حضرت مولانا غلام علی اشرفی اوکاڑوی

۱۴۰۴ھ

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِكَ الْكَرِيمِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حدیث: ۱۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَّا  
نَوَى (بخاری: ۱، مسلم: 4927، مشکوٰۃ: 1)  
لیے وہی ہے جو اس نے نیت کی۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔ نیت دل کے پکے ارادہ کو کہتے ہیں۔ زبان سے کہہ لینا بھی مستحب ہے تاکہ ”اِقْرَأْ بِاللِّسَانِ وَتُصَدِّقْ بِالْقَلْبِ“ کے مطابق قلب و لسان میں موافقت ہو جائے۔ بلاشبہ نیت خیر اور اخلاص، عبادات کی روح ہیں کہ بغیر ان کے عبادات ایسی ہیں جیسے کاغذ کے پھول یا بے جان جسم۔

حدیث: ۲۔ انہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا  
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَ  
إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَ  
صَوْمِ رَمَضَانَ  
اسلام پانچ ستونوں پر قائم ہے۔ اس بات کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور رسول ہیں اور نماز قائم رکھنا اور زکوٰۃ دینا

(بخاری: 8، مسلم: 21، مشکوٰۃ: 4) اور حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اسلام کی عظیم الشان عمارت کے پانچ ستون ہیں۔ اگر کوئی ان میں سے کسی ایک کا بھی انکار کرے گا یا اس کو قائم نہ رکھے گا، اس کا اسلام منہدم ہو جائے گا کیوں کہ ستون کے گرنے سے عمارت گر جاتی ہے۔ اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے:

مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَبِّدًا فَقَدْ هَدَمَ  
الدِّينَ (احیاء علوم الدین: 147/1)  
جس نے جان بوجھ کر نماز چھوڑ دی اس نے دین کی عمارت کو گرا دیا۔

## اذان کے ساتھ درود و سلام

حدیث: ۳۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِذَا سَبَعْتُمْ الْمَوْذِنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا  
يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيْهِ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَى  
صَلَوَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا أَثِمَ سَلَا  
اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا  
تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْدُجُونَ  
أَكُونُ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ  
لَهُ الشَّفَاعَةُ

(مسلم شریف: 384)

کہ جب تم مؤذن کو سنو تو تم بھی اسی طرح  
کہو جس طرح وہ کہے۔ پھر مجھ پر درود  
بھیجو۔ جو مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے  
اللہ اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے۔ پھر اللہ  
سے میرے لیے وسیلہ مانگو کہ وہ جنت میں  
ایک منزل ہے جو اللہ کے بندوں میں  
سے ایک ہی بندے کے لائق ہے اور  
مجھے امید ہے کہ وہ میں ہی ہوں تو جو  
میرے لیے وسیلہ مانگے اس کے لیے  
میری شفاعت حلال ہوگئی۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مؤذن سے اذان کے کلمات سن کر سامعین کو بھی وہی  
کلمات کہنے چاہئیں۔ حتیٰ علی الصلوة اور حتیٰ علی الفلاح کے جواب میں بھی یہی کہے اور  
دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ان کے جواب میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہے اور بہتر یہ ہے  
کہ دونوں ہی کہے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اذان کے  
بعد، اذان کی دعا سے پہلے درود شریف پڑھنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اور سنت ہے کیوں کہ پہلے  
درود شریف پڑھنے کا حکم دیا اور بعد میں دعا کا حکم دیا جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وسیلہ  
طلب کیا جاتا ہے۔

حدیث: ۴۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

كُلُّ كَلَامٍ لَا يَذْكُرُ اللَّهُ فِيهِ فَيُبَدَأُ بِهِ وَ  
بِالصَّلَاةِ عَلَى فَهُوَ أَقْطَعُ مَحْذُوقٍ مِنْ كُلِّ

ہر وہ کلام خیر جس کے شروع میں اللہ تعالیٰ  
کا ذکر اور مجھ پر درود نہ ہو، وہ ناقص اور ہر



بَرَكَةِ (جلاء الافہام صفحہ 365، کنز العمال: 6463) برکت سے خالی ہے۔

بلاشبہ اذان بھی کلام خیر ہے تو اس سے پہلے درود شریف پڑھنا خود حضور ﷺ کے ارشاد سے ثابت ہوا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ باعث خیر و برکت ہے۔ (☆)

علامہ ابن قیم نے اپنی مشہور کتاب ”جلاء الافہام“ میں باب باندھا ہے کہ کن کن مواقع پر خاص طور پر درود و سلام بھیجنا چاہیے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔ اَلْمَوْطِنُ السَّادِسُ مِنْ مَّوَاتِنِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ اجَابَةِ الْمُؤَذِّنِ وَعِنْدَ الْإِقَامَةِ (صفحہ 308) یعنی حضور ﷺ پر درود شریف بھیجنے کے مواقع پر چھٹا موقع ہے مؤذن کی اذان سننے کے بعد اور اقامت (تکبیر جماعت) سے پہلے۔

علامہ امام حافظ سخاوی نے اپنی مشہور کتاب ”القول البدیع“ میں بھی باب باندھا ہے ”الْبَابُ الْخَامِسُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ فِي أَوْقَاتٍ مَخْصُوصَةٍ“ (پانچواں باب حضور ﷺ پر اوقات مخصوصہ میں درود شریف بھیجنے میں) اس میں فرماتے ہیں: وَبَعْدَ اجَابَةِ الْمُؤَذِّنِ: مؤذن کی اذان سننے کے بعد۔ وَفِي الصَّلَاةِ وَعَقِبَهَا وَعِنْدَ إِقَامَتِهَا: اور نماز کے اندر اور نماز کے بعد اور اس کے قائم ہونے کے وقت۔ اور یہی علامہ امام حافظ سخاوی فرماتے ہیں: پانچ وقت نمازوں کی اذان کے ساتھ، فجر، جمعہ اور مغرب کی اذان سے پہلے اور ظہر و عصر اور عشاء کی اذان کے بعد حضور ﷺ پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے میں اختلاف ہے کہ: هَلْ هُوَ مُسْتَحَبٌّ أَوْ مَكْرُوهٌ أَوْ بِدْعَةٌ أَوْ مُشْوَعٌ وَإِسْتِدْلَالٌ لِلْأَوَّلِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَافْعَلُوا الْخَيْرَ وَ مَعْلُومٌ أَنَّ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ مِنْ أَجْلِ الْقُرْبِ لَا سَبَبًا وَقَدْ تَوَارَدَتِ الْأَخْبَارُ عَلَى الْحَثِّ عَلَى ذَلِكَ مَعَ مَا جَاءَ فِي فَصْلِ الدُّعَاءِ عَقِبَ الْأَذَانِ وَفِي الثُّلُثِ الْأَخِيرِ مِنَ اللَّيْلِ وَالْفَجْرِ وَالصُّبَّاحِ أَنَّهُ بِدْعَةٌ حَسَنَةٌ يُوجَرُ فَاعِلُهُ بِحُسْنِ نِيَّتِهِ

(القول البدیع فی الصلوٰۃ ولی الحیب الشفیع (ﷺ)، صفحہ 193)

☆ علامہ امام حافظ شمس الدین سخاوی (902ھ) اپنی کتاب ”القول البدیع“ کے پانچویں باب میں لکھتے ہیں: ”وافستام کل کلام“ اور ہر کلام خیر کے شروع میں۔ یہی الفاظ ”فضائل درود شریف“ کتاب میں جناب محمد زکریا کاندھلوی نے بھی لکھے ہیں۔ (کوکب غفرلہ)



(کیا یہ مستحب ہے یا مکروہ ہے یا بدعت ہے یا مشروع ہے؟ مستحب کہنے والوں کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ بھلائی کرو اور یہ تو (سب کو) معلوم ہے کہ بے شک (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا (بھلائی اور) بلاشبہ قرب الہی کا بہت بڑا ذریعہ ہے اور بے شک درود و سلام کی ترغیب میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں جو دعا کی فصل میں آئی ہیں اور اذان کے بعد اور رات کے آخری حصہ میں اور قرب فجر میں اور حق یہی ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور اس کے کرنے والا اپنی نیت کے حسن و اچھا ہونے کی وجہ سے اجر و ثواب پائے گا۔ (☆)

افسوس آج کل بعض لوگ اذان کے بعد اور پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے سے روکتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بدعت ہے حالانکہ حدیث مذکور میں اس کا حکم ہے اور اکثر بلاد عرب میں اذان کے بعد اور پہلے صلوٰۃ و سلام یعنی ”الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ“ پڑھا جاتا ہے۔ جیسا کہ اس بندہ نے خود عراق، شام، لبنان اور اردن وغیرہ میں سنا اور اپنی کتاب ”راہ عقیدت“ میں لکھا۔ اسی طرح مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ میں بھی حکومت نجدیہ کے آنے سے پہلے پڑھا جاتا تھا۔

قطب ربانی حضرت امام عبدالوہاب شعرانی علیہ الرحمۃ الربانی فرماتے ہیں:

كَانَ فِي أَيَّامِ الْوَفَافِضِ بِبَصْرَةَ شَرَعُوا  
الْتَّسْلِيمَ عَلَى الْخَلِيفَةِ وَ ذُرَائِهِ بَعْدَ  
الْأَذَانِ إِلَى أَنْ تُؤْفَى الْحَاكِمُ بِأَمْرِ اللَّهِ  
وَوَلَّوْا أُخْتَهُ فَسَلَّمُوا عَلَيْهَا وَ عَلَى  
وُزَرَائِهَا مِنَ النِّسَاءِ فَلَمَّا تَوَلَّى الْمَلِكُ  
الْعَادِلُ صَلَاحُ الدِّينِ بَنُ أَيُّوبَ فَأَبْطَلَ  
هَذِهِ الْبِدْعَ وَأَمَرَ الْمُوَدِّينَ بِالصَّلَاةِ  
وَالْتَّسْلِيمِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
وَبَدَّلَ تِلْكَ الْبِدْعَةَ وَأَمَرَهَا أَهْلَ

کہ روافض کے ایام حکومت میں مصر میں اذان کے بعد خلیفہ وقت اور اس کے وزراء پر سلام پڑھنا قانوناً لازم کر دیا گیا۔ حاکم بامر اللہ کی وفات کے بعد جب اس کی بہن تخت حکومت پر بیٹھی تو اس پر اور اس کی وزراء عورتوں پر بھی سلام پڑھا جاتا تھا۔ پس جب سلطان عادل صلاح الدین ایوبی تخت حکومت پر بیٹھے تو انہوں نے اس بدعت کو مٹایا اور اس کے بدلے میں تمام

الْأَمْصَارِ وَالْقُرَى فَجَزَاءُكَ اللَّهُ خَيْرًا  
شہروں اور دیہات کے مؤذنوں کو حکم دیا  
کہ اذان کے بعد رسول اللہ ﷺ پر  
صلوٰۃ وسلام پڑھیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس  
کی جزائے خیر دے۔

### وضو

حدیث: ۵۔ حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:  
لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ  
اس کا وضو (کامل) نہیں جس نے اس پر  
(ترمذی: 25، ابن ماجہ: 397، ابو داؤد: 101،  
اللہ کا نام نہ لیا۔ مشکوٰۃ: 402)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وضو سے پہلے بِسْمِ اللہ شریف پڑھنی چاہیے۔ عام  
علمائے کرام کے نزدیک یہ سنت مستحبہ ہے اور یہ نفی نفی ذات نہیں بلکہ نفی کمال ہے تو مطلب  
یہ ہوا کہ اس کا وضو کامل نہیں ہوتا جو وضو سے پہلے بِسْمِ اللہ نہ پڑھے۔ لہذا بِسْمِ اللہ  
شریف پڑھنی چاہیے تاکہ وضو کامل ہو جائے۔ چنانچہ  
حدیث: ۶۔ حضرت ابو ہریرہ، ابن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ  
نے فرمایا:

مَنْ تَوَضَّأَ وَ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ  
جَسَدًا كُلَّهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرِ اسْمَ  
اللَّهِ لَمْ يَطْهَرْ إِلَّا مَوْضِعَ الْوُضُوءِ  
کہ جو وضو کرے اور اللہ کا نام لے تو وہ وضو  
اس کے سارے جسم کو پاک کر دیتا ہے اور  
جو وضو کرے اور اللہ کا نام نہ لے تو وہ وضو  
صرف اعضائے وضو کو پاک کرتا ہے۔ (مشکوٰۃ: 428)

حدیث: ۷۔ حضرت ابو حنیہ (عمر بن نصر تابعی) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:  
رَأَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ  
مِیْنِی (حضرت علی رضی اللہ عنہ) کو دیکھا۔  
کَفَّيْهِ حَتَّى انْقَاضِ ثَلَاثَ مَضْضَ ثَلَاثًا وَ  
آپ نے وضو کیا تو (پہلے) اپنے دونوں

اسْتَنْشَقْ ثَلَاثًا وَغَسِّلْ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَ  
 ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا وَ مَسَحْ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ  
 غَسَّلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ  
 فَأَخَذَ فَضْلَ طَهُورٍ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ  
 قَالَ أَحَبُّتُ أَنْ أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهُورُ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (ترمذی: 48، نسائی:  
 96، مشکوٰۃ: 410، ابوداؤد: 116)

ہاتھ دھوئے یہاں تک کہ ان کو خوب  
 صاف کیا۔ پھر تین بار کلی کی اور تین بار  
 ناک میں پانی ڈالا اور تین بار اپنا مونہ  
 دھویا اور تین بار اپنے ہاتھ کہنیوں تک  
 دھوئے اور ایک بار اپنے سر کا مسح کیا پھر  
 اپنے پاؤں ٹخنوں تک دھوئے پھر کھڑے  
 ہوئے اور وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے  
 کھڑے پیا۔ پھر فرمایا میں نے چاہا کہ  
 میں تمہیں دکھاؤں کہ رسول اللہ ﷺ کا  
 وضو کیسا تھا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ وضو کے بعد دو رکعتیں پڑھے کہ ان میں اپنے دل سے کچھ  
 باتیں نہ کرے یعنی حضورِ قلبی سے پڑھے تو اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔  
 (مسلم: 538، مشکوٰۃ: 287)

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ وضو کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اعضاء وضو تین بار  
 اچھی طرح دھوئے جائیں اور سر کا مسح ایک بار کیا جائے اور وضو کے بعد وضو کا بچا ہوا پانی  
 پئے جب کہ روزہ نہ ہو اور دو رکعت تَحِيَّةُ الْوُضُوءِ پڑھے جبکہ وقت مکروہ نہ ہو، جیسے طلوع  
 فجر سے طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور جب تک نصف النہار ہو۔  
 بعض روایات میں ایک ایک اور دو بار اعضاء کا دھونا بھی آیا ہے۔ ☆

## طریقہ وضو

پہلے طہارت کی نیت کرے پھر بِسْمِ اللہ پڑھے۔ کلی کرتے وقت مسواک کرے۔

☆ یہ بیان جواز کے لیے ہے کہ اگر کوئی عذر ہو یا پانی کم ہو تو ایک ایک یا دو دو بار دھونے سے بھی وضو ہو جاتا ہے  
 لیکن اگر پانی کافی ہو تو تین بار دھونا سنت اور افضل ہے۔

موندھ دھوتے وقت داڑھی کا خلال کرے۔ سر کا مسح کرتے وقت کانوں اور گردن کا مسح کرے۔ دوران وضو دنیا کی باتیں نہ کرے اور سارے اعضاء اچھی طرح پورے پورے دھوئے کہ بال برابر جگہ بھی خشک نہ رہے اور وضو کے بعد کلمہ شہادت پڑھے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ (کنز العمال: 26076، ترمذی: 55)  
اور بہتر یہ ہے کہ دونوں پڑھ لیا کرے ان شاء اللہ ان کی برکت سے ظاہری طہارت کے ساتھ ساتھ باطنی طہارت بھی نصیب ہوگی۔

حدیث: ۸۔ امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيَبْدُءُ أَوْ  
فَيُسَبِّحُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ  
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا فَتَحَتْ لَهُ  
أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الشَّائِنَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا  
شَاءَ (مسلم: 553، مشکوٰۃ: 289)  
تم میں سے جو بھی وضو کرے اور اس کی  
اچھائی میں مبالغہ کرے، پھر کہے: أَشْهَدُ  
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ  
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ تو  
اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے  
کھول دیئے جائیں گے جس سے چاہے  
داخل ہو۔

## فضیلت نماز

حدیث: ۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ  
فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسًا هَلْ يَنْفَعِي مِنْ دَرَنِهِ  
شَيْءٌ؟ قَالُوا لَا يَنْفَعِي مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ؟  
قَالَ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ  
يَنْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا  
بھلا بتاؤ تو اگر تم میں سے کسی کے  
دروازے پر نہر ہو اور وہ روزانہ پانچ  
مرتبہ اس میں نہائے تو کیا (اس کے جسم  
پر) کچھ میل رہے گا؟ صحابہ نے عرض کیا  
کچھ بھی میل نہیں رہے گا؟ فرمایا: یہی



(بخاری: 528، مسلم: 1522، مشکوٰۃ: 565) مثال پانچ نمازوں کی ہے کہ اللہ ان کی وجہ سے خطائیں مٹا دیتا ہے یعنی جس طرح روزانہ پانچ مرتبہ نہانے والے کے بدن پر میل نہیں رہتا اسی طرح پانچ وقت نماز پڑھنے والے کا کوئی گناہ نہیں رہتا۔

حدیث: ۱۰۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا:

أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ  
الصَّلَاةُ لَوْ فَتَهَا قُلْتُ ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ  
بِذَلِكَ الْيَدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ الْجِهَادُ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔  
(بخاری: 527، مسلم: 252، مشکوٰۃ: 568)

اللہ کے نزدیک اعمال میں سے کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا وقت پر نماز (ادا کرنا) میں نے عرض کی پھر کون سا؟ فرمایا والدین کے ساتھ نیکی کرنا۔ میں نے عرض کی پھر کون سا؟ فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔

حدیث: ۱۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَوَّلُ مَا يُحْسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
الصَّلَاةُ فَإِنْ صَلَحَتْ صَلَحَ سَائِرُ عَمَلِهِ  
وَإِنْ فَسَدَتْ فَسَدَ سَائِرُ عَمَلِهِ  
(طبرانی اوسط: 1859)

سب سے پہلے قیامت کے دن بندہ سے نماز کا حساب لیا جائے گا اگر یہ درست ہوئی تو باقی اعمال بھی ٹھیک رہیں گے اور اگر یہ بگڑی تو سبھی بگڑیں گے۔

حدیث: ۱۲۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے خلیل و حبیب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سات نصیحتیں فرمائیں جن میں سے چار یہ ہیں:

فَقَالَ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعْتُمْ  
أَوْ حُرِّقْتُمْ أَوْ صُلِبْتُمْ وَلَا تَتْرَكُوا الصَّلَاةَ  
فرمایا: کسی چیز کو بھی اللہ کا شریک نہ بناؤ اگرچہ تمہارے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے

مُتَعَبِدِينَ فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَبِدًا فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْبِلَةِ وَلَا تَرْكِبُوا الْمَعْصِيَةَ فَإِنَّهَا سَخَطُ اللَّهِ وَلَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ فَإِنَّهَا رَأْسُ الْخَطَايَا كُلِّهَا

(طبرانی: 156، 479؛ کذا فی الترغیب ودرمنثور، مشکوٰۃ: 61، کنز العمال: 44050)  
جائیں یا تمہیں جلا دیا جائے یا تمہیں سولی پر چڑھا دیا جائے اور جان بوجھ کر نماز نہ چھوڑو جو جان بوجھ کر نماز چھوڑ دیتا ہے بے شک وہ دین سے خارج ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرو کیوں کہ اس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو جاتا ہے اور شراب نہ پیو کیوں کہ وہ ساری خطاؤں کی جڑ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے گھر میں طہارت (وضو و غسل) کر کے فرض ادا کرنے کے لیے مسجد کو جاتا ہے تو:

كَانَتْ خَطْوَتَاهُ إِحْدَاهُمَا تَحُطُّ خَطِيئَةً وَالْأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً  
اس کے ایک قدم پر ایک گناہ مٹ جاتا ہے اور دوسرے قدم پر ایک درجہ بلند ہوتا ہے۔ (مسلم شریف: 1521)

حدیث: ۱۳۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صَلَوةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَوةَ الْفَدِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرَيْنَ دَرَجَةً  
جماعت سے نماز پڑھنا تنہا نماز پڑھنے سے ستائیس درجہ افضل ہے۔ (بخاری: 645، مسلم: 1477، مشکوٰۃ: 1052)

## بے ادب کی اقتداء

حدیث: ۱۴۔ حضرت سائب بن خلاد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: إِنَّ رَجُلًا أَمَرَ قَوْمًا فَبَصَقَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِقَوْمِهِ حِينَ فَرَغَ لَا يُصَلُّ لَكُمْ فَإِذَا دَبَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ  
کہ ایک شخص ایک قوم کا امام تھا تو اس نے قبلہ کی طرف تھوکا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ رہے تھے تو آپ نے فارغ ہو کر اس قوم سے کہا کہ یہ شخص آئندہ تمہیں نماز نہ

فَمَنْعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْ كَرِهَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ نَعَمْ وَحَسِبْتُ أَنَّكَ قَدْ أَذَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

پڑھائے پس اس کے بعد جب اس نے لوگوں کو نماز پڑھانا چاہی تو لوگوں نے اس کو روک دیا اور حضور ﷺ کے ارشاد کی اس کو خبر دی (کہ آئندہ اس کو امام نہ بنانا)

(ابوداؤد: 481، مشکوٰۃ: 747)

تو اس نے حضور ﷺ سے یہ ذکر کیا (کہ آپ نے لوگوں کو میرے پیچھے نماز پڑھنے سے روکا ہے؟) آپ نے فرمایا ہاں! راوی فرماتے ہیں کہ مجھے گمان ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ تو نے (قبلہ کی سمت تھوک کر) بے شک اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دی۔

اس حدیث میں چند باتیں نہایت ہی قابل غور ہیں۔

۱۔ یہ کہ وہ امام صحابی رسول تھے۔

۲۔ اور ظاہر ہے کہ انہوں نے قصداً و عمداً بیت اللہ شریف کی بے ادبی یا حضور ﷺ کی نافرمانی کا ارتکاب نہیں کیا تھا۔ یہ فعل ان سے سہواً ہوا یا ان کو معلوم نہیں تھا کہ بیت اللہ شریف کی طرف تھوکنہ ممنوع ہے۔

۳۔ تو جب صحابی رسول سے (کہ کوئی غوث، قطب، ابدال بھی ان کے درجے کو نہیں پہنچ سکتا)، سہواً کعبۃ اللہ کی بے ادبی ہوئی وہ بھی معمولی اور اس وجہ سے وہ امامت کے لائق نہ رہے تو جو کعبے کے کعبہ حضور پر نور ﷺ کی بے ادبی اور توہین کریں وہ امامت کے لائق کیسے ہو سکتے ہیں خواہ وہ کتنے ہی عالم و فاضل وغیرہ بنے ہوئے ہوں۔

۴۔ ثابت ہوا کہ فاسق، گستاخ اور بے ادب کو امام بنانا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا

درست نہیں

۵۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَّ فَاجِرٍ (کہ ہر نیک و بد کے پیچھے نماز پڑھ لو) کا مطلب یہ ہے کہ جب اس کو زبردستی امام بنادیا گیا ہو یا وہ بن گیا ہو اور لوگ اس کو ہٹانے پر قادر نہ ہوں۔

۶۔ نیز یہاں فسق و فجور سے مراد عملی فسق و فجور ہے اعتقادی نہیں لہذا مطلب یہ ہے کہ فاسق فی العقیدہ نہیں بلکہ جو عملی طور پر فاسق و فاجر ہو اس کے پیچھے نماز پڑھ لو۔ (اور بعد میں اس کا اعادہ کر لو)

۷۔ بیت اللہ، انبیاء اللہ اور اولیاء اللہ کی بے ادبی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی اذیت کا باعث ہے۔

۸۔ ظاہر ہے کہ اس صحابی نے نبی پاک ﷺ سے امامت سے روکے جانے کی وجہ جان کر اپنے فعل سے ضرورتاً توبہ کر لی ہوگی اور دوبارہ امام بنادیئے گئے ہوں گے۔ (واللہ اعلم) ☆  
نماز کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا

حدیث: ۱۵۔ حضرت فضالہ بن عبید اللہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے۔

اِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ اَللّٰهُمَّ  
اَغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ  
ﷺ عَجِلْتُ اَيْهَا الْمُصَلِّيْ اِذَا  
صَلَّيْتَ فَقَعْدَتْ فَاحْصِدِ اللّٰهُ بِهَا هُوَ اَهْلُهُ  
وَصَلِّ عَلَيَّ ثُمَّ اَدْعُهُ قَالَ ثُمَّ صَلِّ رَجُلٌ  
اٰخَرٌ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَصِدَ اللّٰهُ وَصَلَّى عَلَيَّ  
النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ  
اَيْهَا الْمُصَلِّيْ اَدْعُ تُجَبَّ (ترمذی: 3476،

کہ ایک آدمی آیا اور اس نے نماز پڑھی  
اور کہا اے اللہ مجھ کو بخش دے اور مجھ پر  
رحم فرما۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اے  
نمازی تو نے جلدی کی۔ جب تو نماز پڑھ  
لے پھر بیٹھ تو اللہ کی حمد و ثنا کر جو اس کی  
شان کے لائق ہو اور مجھ پر درود بھیج، پھر  
اللہ سے دعا کر۔ راوی فرماتے ہیں اسکے  
بعد ایک دوسرے شخص نے نماز پڑھی تو



ابوداؤد: 1285، نسائی: 1208، مشکوٰۃ: 930) اس نے اللہ کی حمد کی اور نبی ﷺ پر درود پڑھا تو حضور ﷺ نے اس سے فرمایا اے نمازی (اب) دعا مانگ قبول ہوگی۔

حدیث: ۱۶۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

کُنْتُ أَصَلِّي وَالنَّبِيُّ ﷺ وَأَبُوبَكْرٍ وَ عُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالشَّتَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ سَلْ تُعْطَهُ سَلْ تُعْطَهُ (ترمذی: 593، مشکوٰۃ: 931)

میں نماز پڑھ رہا تھا اور نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما آپ کے ساتھ تھے۔ پس جب میں بیٹھا تو میں نے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی پھر نبی کریم ﷺ پر درود پڑھا پھر میں نے اپنے لیے دعا کی۔ حضور ﷺ نے فرمایا مانگ لے تجھے دیا جائے گا، مانگ لے تجھے دیا جائے گا۔

حدیث: ۱۷۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَوَتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَبْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، الخ

رسول اللہ ﷺ جب اپنی نماز سے سلام پھیرتے تو بلند آواز سے کہتے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَبْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، الخ

(مسلم شریف: 1343، مشکوٰۃ: 963)

حدیث: ۱۸۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا

بے شک نبی کریم ﷺ ہر فرض نماز کے بعد فرماتے تھے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا

شَرَّيْكَ لَهُ، الْخ

شَرَّيْكَ لَهُ الْخ

(بخاری: 844 و مسلم: 1338، مشکوٰۃ: 962)

حدیث: ۱۹۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

إِنَّ رَفَعَ الصَّوْتِ بِاللَّحْمِ حِينَ يَنْصَرِفُ بِلاشبہ فرض نماز سے فارغ ہو کر بلند آواز  
النَّاسِ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ كَانَ عَلَى عَهْدِ سے ذکر الہی کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ  
النَّبِيِّ ﷺ (مسلم شریف: 1318) میں مروج تھا۔

حدیث: ۲۰۔ انہی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ:

مَا كُنَّا نَعْرِفُ انْقِصَاءَ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز (باجماعت)  
ﷺ إِلَّا بِالتَّكْبِيرِ کا ختم ہونا (صحابہ کرام کی بلند آواز سے)  
(مسلم شریف: 1317) اللہ اکبر کہنے ہی سے معلوم کرتے تھے۔

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ نماز کے بعد دعا سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور ذکر کرنا  
اور حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا جائز اور ضروری ہے اور دعا کی قبولیت کا ذریعہ  
ہے آج کل بعض لوگ اس مبارک عمل سے طرح طرح کے حیلے بہانے بنا کر روکتے ہیں اور  
لوگوں کو بے شمار رحمتوں اور برکتوں کے حصول سے محروم رکھتے ہیں۔

مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے لوگوں کے دھوکے میں نہ آئیں بلکہ ان حدیثوں پر عمل  
کرتے ہوئے نماز کے بعد دعا سے پہلے ذکر الہی اور درود شریف ضرور پڑھا کریں۔  
ہاتھ کہاں تک اٹھائے؟

حدیث: ۲۱۔ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور صلی اللہ علیہ وسلم

إِذَا كَبَّرَ لَا يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى جب نماز شروع کرنے کے لیے تکبیر کہتے  
يَكُونُ ابْنَاهَا مَاهُ قَرِيبًا مِنْ شَحْمَةِ أُذُنَيْهِ تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں  
تک کہ آپ کے انگوٹھے کانوں کی لو کے (طحاوی شریف)

قریب پہنچ جاتے۔

حدیث: ۲۲۔ حضرت مالک بن حریث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ بَعْضَ شَئٍ مِنْ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَادِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ  
 تحریر یہ کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں  
 (مسلم شریف: 865) کے برابر تک اٹھاتے۔

ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ نماز شروع کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر تک اٹھانا سنت ہے۔ (ف) ہاتھوں کو اس طرح اٹھائے کہ ہتھیلیاں قبلہ رو ہوں۔  
 ہاتھ کہاں باندھے؟

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا جائے اس بارے میں بہت سی احادیث و آثار صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے وارد ہوئے جو حد شہرت یا توازن معنوی تک پہنچتے ہیں۔ رہا یہ امر کہ ہاتھ باندھے کہاں جائیں؟ اس میں معمولی سا اختلاف ہے۔ بعض فرماتے ہیں سینہ کے اوپر۔ بعض فرماتے ہیں ناف کے اوپر اور بعض فرماتے ہیں ناف کے نیچے؛ چنانچہ ترمذی شریف میں ہے:

عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالتَّالِعِينَ وَ مِنْ بَعْدِهِمْ  
 اہل علم اصحاب نبی ﷺ اور تابعین اور  
 يَرَوْنَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ يَدَيْهِ عَلَى شِبَالِهِ  
 جو ان کے بعد ہیں کے نزدیک یہ ہے کہ  
 فِي الصَّلَاةِ وَ رَأَى بَعْضُهُمْ أَنْ يَضَعَهَا  
 آدمی اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر  
 فَوْقَ السُّرَّةِ وَ رَأَى بَعْضُهُمْ أَنْ يَضَعَهَا  
 رکھے نماز میں اور ان میں بعض کو دیکھا کہ  
 تَحْتَ السُّرَّةِ وَ كُلُّ ذَلِكَ وَاسِعٌ عِنْدَهُمْ  
 ہاتھ ناف کے اوپر رکھتے ہیں اور بعض کو  
 دیکھا کہ ناف کے نیچے رکھتے ہیں اور یہ  
 سب ان کے نزدیک جائز ہے۔ (ترمذی: 252)

اس سے ثابت ہوا کہ اہل علم صحابہ و تابعین کے عمل میں صرف اتنا فرق تھا کہ بعض ناف کے اوپر اور بعض ناف کے نیچے ہاتھ باندھتے تھے۔ یہ جو آج کل کچھ لوگوں میں رواج ہے کہ ٹانگیں چوڑی کر کے پہلو انوں کی طرح اکڑ کر سینے اور گردن کے درمیان ہاتھ باندھ کر

ایک عجیب سی شکل بنا کر کھڑے ہوتے ہیں، نا معلوم یہ کس کی سنت ہے؟ اہل علم صحابہ و تابعین کا عمل تو اوپر بیان ہوا ہے۔

اور یہ اہل حدیث کہلانے والے پہلوان اپنے اس عمل کی تائید میں جو دلیل پیش کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سورہ کوثر میں فرماتا ہے: **فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ** (اپنے رب کے لیے نماز پڑھ اور خر کر) اور کہتے ہیں کہ **وَانْحَرْ** سے مراد ہے، رکھنا دونوں ہاتھوں کا نزدیک خر یعنی ذبح کرنے کی جگہ کے اور یہ بالکل ضعیف بلکہ غلط ہے۔ اس حکم الہی کا اصل اور صحیح مطلب یہ ہے کہ اے حبیب ”اپنے رب کے لیے نماز پڑھیے اور قربانی کیجئے“ جیسا کہ قرآن کریم کے دوسرے مقام پر اس کی تائید اور وضاحت ہے۔ وہاں بھی نماز کے ساتھ قربانی کا ذکر ہے۔ فرمایا: **قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** (۱) لا شریک لہ (میرے حبیب! آپ) کہو بے شک میری نماز اور میری قربانی اور میری حیات و ممات اللہ رب العالمین کے لیے ہے جس کا کوئی شریک نہیں) چنانچہ علامہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں چند اقوال پیش کرنے کے بعد فرمایا:

**وَكُلُّ هَذِهِ الْأَقْوَالُ عَرَبِيَّةٌ جِدًّا وَالصَّحِيحُ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّحْرِ ذَبْحُ الْمَنَاسِكِ** (اور یہ سب اقوال سخت غیر مانوس، بعید از فہم ہیں اور صحیح وہی پہلا قول ہے کہ نہر سے مراد قربانیوں کو ذبح کرنا ہے)

بلاشبہ یہی درست ہے اس لیے کہ مشرکین عرب اپنے خود ساختہ معبود یعنی بتوں کے لیے نماز پڑھتے اور قربانی کرتے تھے۔ لہذا مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ تم یہ کام خالص اللہ واحد کے لیے کرو۔ اسی طرح سینے پر ہاتھ باندھنے کی دوسری روایتیں بھی ضعیف ہیں تفصیلی بحث کے لیے ”ستہ ضروریہ“ مصنفہ مولوی محمد حسن صاحب فیض پوری یا ”کتاب الدرۃ فی عقد الایدی تحت السرة“ مصنفہ حضرت علامہ وحی احمد صاحب محدث سورتی ملاحظہ فرمائیے۔

کس قدر افسوس ہے کہ غیر مقلدین اپنے غلط مذہب کو صحیح ثابت کرنے کے لیے غلط ضعیف اور منسوخ روایتوں کو پیش کر کے عوام کو خفی مذہب سے جو صحیح معنوں میں کتاب و



سنت کا ترجمان مذہب ہے، بدظن کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں اور لوگوں سے اپنی تقلید کرواتے ہیں اور امام اعظم امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کو شرک و بدعت کہتے ہیں۔

## ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی چند احادیث

حدیث: ۲۳۔ عالم ربانی امام محمد بن الحسن الشیبانی، حضرت امام اعظم ابوحنیفہ سے وہ حضرت حماد سے وہ حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت فرماتے ہیں کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَعْتَدِي بِأَحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْاُخْرَى فِي الصَّلَاةِ يَتَوَاضَعُ لِلَّهِ تَعَالَى قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَضَعُ بَطْنَ كَفِّهِ الْاَيْسَرِ عَلَى رُسْغِ الْاَيْسَرِ تَحْتَ السَّمَةِ فَيَكُونُ الرُّسْغُ فِي وَسْطِ الْكُفِّ (كتاب الآثار صفحہ: 120)

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ کو پکڑتے تھے۔ نماز میں اللہ تعالیٰ کے لیے عاجزی و انکساری کرتے ہوئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اور رکھے نمازی اپنے دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کے پہونچے پر ناف کے نیچے۔ پس ہو گابایاں پہونچا پیچ دائیں ہتھیلی کے۔

حدیث: ۲۴۔ حضرت امام محمد فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ:

كَانَ يَضَعُ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى هِمِشَهِ اِپِنَا دَايَاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر تَحْتَ السَّمَةِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ هُوَ رَكْهَتے تھے ناف کے نیچے۔ امام محمد نے قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فرمایا: اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول (كتاب الآثار: 121) ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا۔

اہل انصاف غور فرمائیں کہ حضرت امام ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ باندھنے کی حدیث روایت ہے جو اس حدیث کے اوپر مذکور ہے اور اس حدیث میں تصریح ہے کہ امام ابراہیم خود ناف کے نیچے ہاتھ باندھتے تھے۔ کیا یہ ہو سکتا ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف کرتے ہوں؟ ہرگز نہیں! تو ماننا پڑے گا کہ ان کے نزدیک یہی صحیح ثابت ہوا تھا جس پر خود ان کا عمل تھا۔ (ف) یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے۔ مگر ائمہ اہل حدیث کا یہ فیصلہ

ہے کہ ابراہیم خنی اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کی مراسیل متصل صحاح ہوتی ہیں۔

علامہ ابوالحسان محدث شارح ترمذی اپنی کتاب ”نور الکرام“ میں اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں **هَذَا سَنَدٌ جَيِّدٌ** یعنی سند اس حدیث کی جید (درست اور صحیح) ہے اور اس میں شک بھی کیا ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ قطعی تابعی ہیں اور امام بخاری اور امام مسلم تو ان کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ وہ اس حدیث کے راوی ہیں اور وہ روایت کرتے ہیں حضرت حماد سے اور وہ حضرت ابراہیم سے تو اس سند کے جید ہونے اور اس کی صحت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔

**حدیث: ۲۵۔** امام ابوبکر بن ابی شیبہ نے جو امام بخاری اور امام مسلم کے استاد ہیں اپنی ”مصنف“ میں صحیح سند کے ساتھ حضرت وائل بن حجر سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ: **رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السَّمَاءِ** میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے نماز میں اپنا داہنا ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھ کر ناف کے نیچے رکھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: 3939)

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد علامہ محدث محمد ابو الطیب مدنی نے شرح ترمذی میں لکھا ہے: **ثُمَّ أَطْلَعْنَا عَلَى حَدِيثِ صَحِيحٍ بِحَمْدِ اللَّهِ وَهُوَ سَنَدُ الْمَذْهَبِ وَمُؤَيَّدٌ لِحَدِيثِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** (یعنی پھر ہم نے اطلاع پائی حدیث صحیح پر شکر ہے اللہ تعالیٰ کا اور یہ حدیث سند ہے مذہب کی اور حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مؤید ہے)

انہی امام ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنی ”مصنف“ میں حجاج بن حسان سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں: **سَمِعْتُ أَبَا مَجْلَزٍ أَوْ سَأَلْتُهُ قُلْتُ كَيْفَ يَصْنَعُ قَالَ يَضَعُ بَاطِنَ كَفِّ يَمِينِهِ عَلَى ظَاهِرِ كَفِّ شِمَالِهِ وَيَجْعَلُهَا أَسْفَلَ مِنَ السَّمَاءِ** (مصنف ابن ابی شیبہ: 3942) کہ میں نے (حضرت) ابوجلوز سے سنایا میں نے ان سے پوچھا کہ نمازی کس طرح ہاتھ باندھے؟ انہوں نے فرمایا، اپنے دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو اپنے بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ کر دونوں ہاتھوں کو ناف کے نیچے رکھے۔

فوز الکرام میں اس حدیث کو نقل کر کے فرمایا: وَهَذَا اسْنَدٌ جَيِّدٌ اور یہ سند جید ہے۔

حدیث: ۲۶۔ حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا:

إِنَّ مِنَ السُّنَّةِ وَضَعُ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ بَشْكٍ نَمَازٍ مِّنْ هَتَّيْلِي كَے اوپر ہتھیلی رکھ  
فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّمَّةِ کر ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت

(ابو داؤد شریف: 756، بیہقی شریف: 2341، ہے۔)

مسند احمد: 875، دارقطنی: (1102)

حدیث: ۲۷۔ حضرت نعمان بن سعد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں:

إِنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ وَضَعُ كَے بَشْكٍ وَه (حضرت علی) فرماتے تھے  
الْيَمِينِ عَلَى الشِّبَالِ تَحْتَ السُّمَّةِ کہ بَشْكٍ نماز کی سنت یہ ہے کہ دائیں

ہاتھ کو بائیں پر رکھ کر ناف کے نیچے رکھے۔ (دارقطنی: 1103)

اور شیخ الاسلام علامہ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں:

رَوَى ابْنُ حَزْمٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ مِّنْ لِّعَنِ ابْنِ حَزْمٍ نَے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے  
أَخْلَاقِ التُّبَّوَّةِ وَضَعُ الْيَمِينِ عَلَى الشِّبَالِ حدیث روایت کی ہے کہ نبوت کے  
تَحْتَ السُّمَّةِ۔ وَهَذَا يَعْضُدُ حَدِيثُ عَلِيٍّ اخلاق میں سے ہے دائیں ہاتھ کو بائیں  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (عمدة القاری: 279/5) ہاتھ پر رکھنا ناف کے نیچے۔

حدیث: ۲۸۔ حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

أَخْذُ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّمَّةِ (ابو داؤد: 758) ہتھیلی کو ہتھیلی پر رکھ کر نماز میں ناف کے  
نیچے رکھ۔ (☆)

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنے سنت ہیں اگر

☆ کراچی کے وہابیوں نے جو ابو داؤد شریف با ترجمہ شائع کی ہے اس میں سے ان دونوں حدیثوں کو انہوں نے نکال دیا ہے۔ حالانکہ مصر کی مطبوعہ کتاب میں موجود ہیں۔

کوئی یہ کہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت موقوف ہے یعنی ان کا قول ہے اس سے سنت نبوی ثابت نہیں ہوتی تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ حدیث کا ادنیٰ طالب علم بھی اس اصول کو جانتا ہے کہ جب کوئی صحابی بلا اضافت مطلقاً یوں کہے السنۃ کذا یا ان من السنۃ تو اس سے مراد سنت نبوی ﷺ ہی ہوتی ہے اور وہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کے تحت علامہ بدر الدین عینی شارح صحیح بخاری اور امام ابو جعفر طحاوی اور محدث محمد ہاشم سندھی وغیرہم ناقدین حدیث فرماتے ہیں: **إِنَّ قَوْلَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّ مِنَ السُّنَّةِ هَذَا لَفْظٌ يَدْخُلُ فِي الْمَرْفُوعِ عِنْدَهُمْ وَقَالَ عَبْدُ الْبَرِّ إِنَّ الصَّحَابِ إِذَا أَطْلَقَ اسْمَ السُّنَّةِ فَلَمَّا رُادُّ بِهِ سُنَّةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** (یعنی بے شک حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ان من السنۃ یہ لفظ محدثین کے نزدیک مرفوع میں داخل ہے علامہ عبدالبر نے فرمایا کہ تحقیق جب صحابی اسم سنت کو مطلقاً بولے اس سے مراد سنت نبوی ہوتی ہے)

امام ملا علی قاری کشف المغنی فی شرح الموطا میں فرماتے ہیں: **الصَّحَابِ إِذَا قَالَ السُّنَّةُ يُحْمَلُ عَلَى سُنَّةِ النَّبِيِّ ﷺ** کہ جب صحابی یہ کہے سنت ہے تو اس سے مراد سنت نبوی ﷺ ہوتی ہے۔ امام نووی شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں: **إِذَا قَالَ الصَّحَابِ أَمَرْنَا بِكَذَا أَوْ نَهَيْنَا مِنْ كَذَا أَوْ مِنَ السُّنَّةِ كَذَا فِكُلُّهُ مَرْفُوعٌ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الَّذِي قَالَهُ الْجَاهِلِيُّ مِنْ أَصْحَابِ الْفُقُوهِ** (یعنی جب صحابی کہے امرنا بکذا یا نہینا عن کذا یا من السنۃ کذا پس یہ سب صحیح مذہب میں حدیث مرفوع کے حکم میں ہیں۔ فن حدیث کے تمام اصحاب اس کے قائل ہیں) اسی طرح دوسرے صحابہ کے ارشادات، اگرچہ حدیث موقوف ہے مگر حکماً مرفوع ہے۔ کمالا یخفی علی اہل العلم

**حدیث: ۲۹۔** حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

**أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرَوُ** بے شک نبی کریم ﷺ اور حضرت ابوبکر  
**عُثْمَانُ كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ** اور حضرت عمر اور حضرت عثمان (رضی اللہ عنہم)



لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ بِهَذَا ۝ همیشه قرأت کو الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ  
الْقَوْلِ وَلَا أَرَى الْجَهْرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ العَلَمِينَ ۝ سے شروع فرماتے تھے۔ ابو  
الرحیم (دارمی جلد 1، صفحہ 225، ابوداؤد: 782،  
موطا امام مالک: 265، مسلم شریف: 890، 892،  
ترمذی: 246) میں نے کسی کو زور سے بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ پڑھتے نہیں دیکھا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ اور خلفائے راشدین ہمیشہ نماز میں قرأت  
جہری کی ابتدا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے فرماتے تھے اور بسم اللہ شریف کو بلند آواز سے  
نہیں بلکہ سری طور پر پڑھتے تھے۔

### فاتحہ خلف الامام

فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ سمجھنے سے پہلے قارئین حضرات اس بات کو ضرور پیش نظر رکھیں  
کہ پانچ وقتہ نماز معراج کی رات فرض ہوئی ہے اور معراج نبوت کے بارہویں سال میں  
ہوئی ہے اور ابتدائے اسلام سے جو نماز پڑھی جاتی تھی اس میں امام مقتدی سب سورہ فاتحہ  
و سورت دونوں کو پڑھتے تھے۔ پھر جب یہ آیت نازل ہوئی۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ۚ اٰلِ عٰرِفِ ﴿۱۰۱﴾ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور  
سے سنو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے

تو اس سے مقتدی کی قراءت بالکل منسوخ ہو گئی۔ اس پر بہت سی احادیث صحیحہ و  
مرفوعہ و موقوفہ شاہد ہیں جن میں سے چند ہدیہ قارئین ہیں:

امام نسائی نے باب باندھا ہے: تَأْوِيلُ قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا  
لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (الاعراف: 204) اور اس کے تحت یہ حدیث نقل فرمائی:  
حدیث: ۳۱۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِنَّمَا جُعِلَ الْاِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ حضرت ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ  
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام بنایا ہی

فَإِذَا كَبَرْتُمْ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأْتُمُ الْقُرْآنَ فَأَنْصِتُوا

اس لیے جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے  
(نسائی شریف: 922)

تو جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور  
جب وہ قراءت کرے تو تم چپ رہو۔

حدیث: ۳۲۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ:

وَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ

جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے

وَ أَنْصِتُوا يَعْني فِي الصَّلَاةِ الْبُغْرُ وَصَّةٌ

سنو اور چپ رہو یعنی فرض نماز میں۔

(درمنثور، جلد 3، صفحہ 155، ابن کثیر)

حدیث: ۳۳۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا ہر قرآن سننے والے پر

سننا اور چپ رہنا واجب ہے؟

قَالَ: لَا! قَالَ إِنَّمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَ

فرمایا نہیں! کیوں کہ یہ آیت وَاِذَا قُرِئَ

إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا

الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا قراءت

امام کے بارے میں ہی نازل ہوئی ہے

کہ جب امام پڑھے تو اس کو غور سے سنو

(درمنثور، جلد 3، صفحہ 156)

اور چپ رہو۔

حدیث: ۳۴۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ:

صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ فَقَرَأَ خَلْفَهُ قَوْمٌ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی تو کچھ لوگوں

فَنَزَلَتْ وَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ

نے آپ کے پیچھے قراءت کی تو یہ آیت

وَأَنْصِتُوا (درمنثور، جلد 3، صفحہ 155)

نازل ہوئی کہ جب قرآن پڑھا جائے تو

اس کو غور سے سنو اور چپ رہو۔

حدیث: ۳۵۔ حضرت محمد بن کعب القرظی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ فِي

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز میں

الصَّلَاةِ أَجَابَهُ مِنْ وَرَاءِهِ إِذَا قَالَ بِسْمِ

قراءت پڑھی تو جو لوگ آپ کے پیچھے

اللّٰهُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ قَالُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ  
 حَتّٰى تَنْقُضُوْا فَاتِحَةَ الْكِتٰبِ وَالسُّوْرَةُ  
 فَلَبِثَ مَا شَاءَ اللّٰهُ اَنْ يَّلَبِثَ ثُمَّ نَزَلَتْ وَ  
 اِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَانْصِتُوْا  
 (درمنثور جلد 3، صفحہ 155)

تھے انہوں نے بھی آپ کی مثل پڑھنا  
 شروع کیا۔ جب آپ نے بسم اللہ الخ  
 پڑھی تو انہوں نے بھی پڑھی اسی طرح سورہ  
 فاتحہ اور سورت کو بھی آپ کی طرح پڑھا۔  
 پس جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا آپ (اس  
 پر) ٹھہرے یعنی عمل پیرا رہے پھر یہ آیت  
 نازل ہوئی اور جب قرآن پڑھا جائے تو  
 اسے غور سے سنو اور خاموش رہو۔

حدیث: ۳۶۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

اِنَّهٗ صَلَّى بِاصْحَابِهٖ فَسَبَّحَ نَاسًا يَّقْرءُوْنَ  
 خَلْفَهٗ فَلَمَّا اَنْصَرَفَ قَالَ اَمَّا اَنْ لَّكُمْ اَنْ  
 تَفْهَمُوْا اَمَّا اَنْ لَّكُمْ اَنْ تَعْقِلُوْا وَ اِذَا  
 قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَانْصِتُوْا  
 كَمَا اَمَرَكُمُ اللّٰهُ (درمنثور جلد 3، صفحہ 156)

کہ انہوں نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ  
 نماز پڑھی تو انہوں نے چند آدمیوں کو  
 اپنے پیچھے پڑھتے سنا پھر ان کی طرف منہ  
 کر کے فرمایا کیا ابھی تمہارے سمجھنے کا  
 وقت نہیں آیا۔ کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تم  
 عقل سے کام لو؟ جب قرآن پڑھا جائے  
 تو اس کو غور سے سنو اور خاموش رہو جیسا  
 کہ اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے۔

حدیث: ۳۷۔ دوسری روایت میں ہے کہ انہوں نے قرأت خلف الامام کے بارے  
 میں فرمایا:

اَنْصِتْ لِلْقُرْاٰنِ كَمَا اُمِرْتَ فَاِنَّ فِي  
 الصَّلَاةِ شُغْلًا وَسَيَكْفِيْكَ ذٰلِكَ الْاِمَامُ  
 قرآن کے لیے خاموش رہ جیسا کہ تجھے حکم  
 دیا گیا ہے اور نماز میں شغل ہے یعنی  
 قراءت ہے اور اس کے واسطے تجھے امام  
 (درمنثور جلد 3، صفحہ 156)

(کا پڑھنا) کافی ہے۔

حدیث: ۳۸۔ حضرت ابوالعالیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ فَقَرَأَ أَصْحَابُهُ خَلْفَهُ فَتَوَكَّتْ هَذِهِ الْأَيَّةُ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَبَعُوا لَهُ وَأَنْصَتُوا فَسَكَتَ الْقَوْمُ وَقَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ

کہ نبی اکرم ﷺ نے جب اپنے اصحاب کو نماز پڑھائی تو آپ نے قراءت فرمائی۔ آپ کے پیچھے آپ کے اصحاب نے بھی قراءت کی تو یہ آیت وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَبَعُوا لَهُ وَأَنْصَتُوا نازل ہوئی۔ پھر لوگ خاموش رہتے تھے اور نبی ﷺ قراءت فرماتے تھے۔ (درمنثور جلد 3، صفحہ 156)

حدیث: ۳۹۔ اسی طرح زرقانی شرح موطائیں قاضی ابن عبدالبر فرماتے ہیں:

أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَرُدِّ بِهِ كُلُّ مَوْضِعٍ يُسْتَبَعُ فِيهِ الْقُرْآنُ وَإِنَّمَا أَرَادَ الصَّلَاةَ وَيَشْهَدُ لَهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْإِمَامِ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَبَعُوا صَحْحَهُ ابْنُ حَنْبَلٍ فَأَيُّ الْمَذْهَبِ عَنِ السُّنَّةِ وَظَاهِرِ الْقُرْآنِ

سب کا اس پر اتفاق ہے کہ اس آیت سے ہر جگہ سننا اور چپ رہنا مراد نہیں بلکہ نماز میں سننا اور چپ رہنا مراد ہے اور اس پر حضور ﷺ کا یہ ارشاد گواہ ہے کہ جب امام پڑھے تو تم چپ ہو جاؤ۔ امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کو صحیح کیا ہے

پس حضور ﷺ کی سنت اور قرآن کے ظاہر حکم کے سوا بھی کوئی اور مذہب ہے جس کو اختیار کیا جائے۔ (زرقانی شرح موطا جلد 1، صفحہ 161)

اسی طرح امام بغوی صاحب تفسیر معالم التنزیل نے بھی فیصلہ فرما دیا ہے۔ اس آیت کی تفسیر کے شروع میں فرماتے ہیں: ذَهَبَ جَمَاعَةٌ إِلَى أَنَّهَا فِي الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ کہ مفسرین کی ایک پوری جماعت نے اسی کو لیا ہے کہ یہ آیت قراءت نماز کے بارے میں ہے۔ اس

کے بعد مخالفین کے اقوال نقل کر کے آخر میں یہ فیصلہ کر دیا۔ وَالْأَوَّلُ أَوَّلٌ وَهُوَ أَتَّهَانِ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ کہ وہی پہلی بات ہی بہتر اور درست ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ آیت قراءت نماز کے بارے میں ہے۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ یہ آیت قراءت نماز کے بارے میں ہے تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے قراءت نماز کے وقت دو چیزوں کا حکم دیا ہے ایک غور سے سننا اور دوسرا چپ رہنا اور دونوں پر عمل ضروری ہے تو غور سے سننا خاص ہے جہری نماز کے ساتھ اور چپ رہنا عموماً قراءت کے وقت واجب ہوگا۔ یعنی جہری نماز میں سننا اور چپ رہنا دونوں پر عمل ہوگا اور سری نماز میں چونکہ سننا نہیں ہو سکتا لہذا دوسرے حکم کہ ”چپ رہو“ پر عمل ہوگا۔ بہر صورت مقتدی کو امام کے پیچھے ہر نماز میں چپ رہنا چاہیے کیونکہ ارشاد خداوندی ہے کہ جب (نماز میں) قرآن پڑھا جائے تو تم لوگ سنو اور چپ رہو اور چونکہ امام سری اور جہری دونوں میں قراءت قرآن کرتا ہے تو لامحالہ مقتدیوں کو دونوں حالتوں میں چپ رہنا پڑے گا۔

حدیث: ۴۰۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِئْ أَعْنَ الْإِمَامِ لَهُ جَسْ شَخْصٍ كَا إِمَامٍ هُوَ تَوَامَامِ كِي قِرَاءَتِ قِرَاءَةً (ابن ماجہ: 850، دارقطنی: 1233، طحاوی مقتدی کی قراءت ہے۔

جلد 1، صفحہ 128، کنز العمال: 19683 درمنثور

جلد 3، صفحہ 156)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے اور علامہ امام عینی نے شرح بخاری میں فرمایا ہے کہ اس حدیث کو صحابہ کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے ان میں حضرت علی ابن عبد اللہ و ابن عمر و ابو سعید خدری و ابو ہریرہ و ابن عباس و انس بن مالک رضی اللہ عنہم ہیں اور انہی صحابہ کرام نے امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرمایا ہے ان میں سے حضرت علی و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم ہیں اور عبد اللہ بن زید بن اسلم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں:

كَانَ عَشْرَةً مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْهَوْنَ عَنِ الْقِرَاعَةِ خَلْفَ  
 الْإِمَامِ أَشَدَّ النَّهْيِ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَ  
 عُمَرُ الْفَارُوقُ وَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ وَ عَلِيُّ  
 بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَ  
 سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 مَسْعُودٍ وَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 عُمَرَ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

کہ رسول اللہ ﷺ کے دس اصحاب  
 قراءۃ خلف الامام سے نہایت شدت سے  
 منع فرماتے ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق و  
 عمر فاروق و عثمان بن عفان و علی بن ابی  
 طالب و عبدالرحمن بن عوف و سعد بن ابی  
 وقاص و عبداللہ بن مسعود و زید بن ثابت و  
 عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم

پس اتفاق کرنا ایسے جلیل القدر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کا بمنزلہ اجماع کے ہو گیا۔  
 اسی کثرت کے اعتبار سے صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس پر اجماع ہے کہ مقتدی امام کے  
 پیچھے قراءت میں سے کچھ نہ پڑھے۔ (عمدۃ القاری، جلد 6، صفحہ 13)

حدیث: ۴۲۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:  
 إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ  
 فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا وَإِذَا قَالِ غَيْرَ  
 الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَتَقُولُوا  
 آمِينَ (ابن ماجہ شریف: 846)

سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ امام بنایا ہی  
 اس لیے جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے  
 تو جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور  
 جب وہ قراءت شروع کرے تو تم خاموش  
 ہو جاؤ اور جب وہ ”غَيْرِ الْمَغْضُوبِ  
 عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ“ کہے تو تم آمین کہو۔

حدیث: ۴۳۔ انہی سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:  
 إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ  
 فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا  
 (نسائی شریف: 922)

کہ امام بنایا ہی اس لیے جاتا ہے کہ اس کی  
 اقتداء کی جائے تو جب امام تکبیر کہے تو تم  
 بھی تکبیر کہو اور جب وہ قراءت کرے تو تم

## خاموش ہو جاؤ۔

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ جب امام کے پیچھے نماز پڑھی جائے اور امام تکبیر کہے تو مقتدی بھی کہے اور جب امام قراءت یعنی سورہ فاتحہ شروع کرے تو مقتدی خاموش ہو جائے۔ اور جب امام سورہ فاتحہ ختم کرے تو مقتدی صرف آمین کہے۔ واضح طور پر ثابت ہوا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے۔

غیر مقلد: یہ حدیث ابوداؤد میں بھی آئی ہے اور امام ابوداؤد نے اس حدیث کو نقل کر کے یہ لکھا ہے واذا قرأنا نستویہ فقرہ ابو خالد کا وہم ہے اور ابو خالد مولائے جعدہ بن ہبیرہ مخدومی مجہول ہے طبقہ ثالثہ سے دیکھو تقریب۔

**جواب:** غیر مقلدین کو ایسی جرأت اور فریب دہی اور دروغ بے فروغ سے شرمنا اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے کہ محض خفیوں کی مخالفت کی بنا پر ایک دوسرے ابو خالد کو حدیث کا راوی ظاہر کر کے حدیث کو ضعیف اور مخدوش ثابت کرنے کی ناپاک سعی کرتے ہیں۔ حالاں کہ جو اس حدیث کے صحیح راوی ہیں وہ ابو خالد احمر ہیں (دیکھو نسائی شریف اخبارنا الجارود بن معاذ الترمذی قال حدثنا ابو خالد الاحمر اور ابن ماجہ میں ہے۔ حدثنا ابو بکر بن ابی شبیبہ بنا ابو خالد الاحمر الخ اور ابو خالد احمر کا نام سلیمان بن حبان ہے اور یہ وہ ہیں جن سے بخاری و مسلم سند لیتے ہیں۔ چنانچہ امام حافظ منذری نے اپنی مختصر میں بجواب ابو داؤد لکھا ہے ولہذا فیہ نظر فان ابا خالد الاحمر هذا هو سلیمان بن حبان وهو من الثقات الذی احتج بہم البخاری و مسلم (بنا یہ مطبوعہ نول کشور صفحہ 17) یعنی ابوداؤد کے قول میں بحث ہے کیونکہ ابو خالد احمر یہ وہی سلیمان بن حبان ہے اور وہ ایسا ثقہ ہے کہ بخاری و مسلم نے اس سے استدلال کیا ہے اور علامہ ماردینی نے جوہر التقی میں ابو خالد احمر کو ثقہ اور مستند ثابت کر کے لکھا ہے وبهذا يظهر ان الوهم ليس من ابی خالد كما زعم ابوداؤد۔ یعنی اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ وہم ابو خالد سے نہیں ہے جیسا کہ ابوداؤد کو شبہ ہوا۔

علاوہ ازیں یہ حدیث انہی الفاظ کے ساتھ ابو خالد کے علاوہ دوسرے ثقات سے بھی



مروی ہے جیسا کہ نسائی شریف، ابن ماجہ شریف اور مسلم شریف میں ہے۔  
 حدیث: ۴۴۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جہری نماز سے فارغ ہو کر فرمایا:

هَلْ قَرَأَ مَعَی مِنْکُمْ أَحَدٌ إِنْفًا فَقَالَ  
 رَجُلٌ نَعَمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ قَالَ فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَتَا زِعُ  
 الْقُرْآنَ فَاتْتَهَى النَّاسَ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَجَاهِرُ فِيهِ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ بِالْقِرَاءَةِ حِينَ سَعَوْا ذَلِكَ  
 مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (موطا امام مالک:  
 286، نسائی: 993، ترمذی: 312)

سنا کہ یہ آپ کونا گوار ہے۔

حدیث: ۴۵۔ امام نسائی نے باب باندھا ہے۔ ترک القراءۃ خلف الامام فیالم  
 یجہرفیہ اور اس کے تحت یہ حدیث نقل فرمائی۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:  
 قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الظُّهْرَ فَقَرَأَ  
 رَجُلٌ خَلْفَهُ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى  
 فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَنْ قَرَأَ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ  
 الْأَعْلَى قَالَ رَجُلٌ أَنَا قَالَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ  
 بَعْضَكُمْ قَدْ خَالَجَنِیْهَا  
 کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھائی  
 تو ایک شخص نے آپ کے پیچھے سَبِّحْ اسْمَ  
 رَبِّكَ الْأَعْلَى سورت پڑھی۔ آپ نے نماز  
 کے بعد فرمایا کس نے سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ  
 الْأَعْلَى پڑھا تھا؟ ایک شخص نے کہا میں  
 نے! فرمایا بے شک میں نے جانا کہ تم میں  
 سے بعض مجھ کو خلیجان میں ڈالتے ہیں۔

(نسائی شریف: 918)

اور حدیث صحیح مسلم شریف: 888 میں بھی ہے اور نسائی نے اس کو دوسرے طریق سے

روایت کیا ہے اس میں لفظ صلی الظهر والعصر یعنی ظہر اور عصر کی نماز پڑھائی۔ اور یہ دونوں نمازیں سہری ہیں تو ان سہری نمازوں میں بھی امام کے پیچھے پڑھنا باعث خلجان ہوا۔ اسی لیے امام نسائی نے باب منعقد کیا ہے کہ سہری نماز میں بھی امام کے پیچھے قراءت کو ترک کرنا۔ ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ جہری اور سہری نماز میں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مقتدیوں کا امام کے ساتھ قراءت کرنا ناگوار گزر راتو مقتدیوں نے امام کے ساتھ قراءت کرنا چھوڑ دیا۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ امام کے پیچھے قراءت کرنا آپ کے حکم سے نہ تھا ورنہ آپ یہ نہ پوچھتے کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ پڑھا تھا؟ اور صرف ایک شخص نے کہا کہ میں نے پڑھا تھا، معلوم ہوا کہ سب نے نہیں پڑھا تھا، لہذا ثابت ہو گیا کہ جو پڑھتے تھے ان کو اطلاع نہ تھی۔

حدیث: ۴۶۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَخْطَأَ الْفِطْرَةَ      جس نے امام کے پیچھے قراءت کی اس  
(درمنثور، جلد 3، صفحہ 156)      نے فطرت کو غلط ٹھہرایا۔

اور ایک روایت میں فلیس علی الفطرة اور ایک روایت میں ہے لیس علی السنة یعنی وہ فطرت اور سنت پر نہیں ہے۔ (عمدة القاری شرح بخاری، جلد 6، صفحہ 13)

حدیث: ۴۷۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

لَا قِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ      امام کے پیچھے قراءت نہیں۔

(درمنثور، جلد 3، صفحہ 156)

حدیث: ۴۸۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

مَنْ صَلَّى رُكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمْرِ      جس نے رکعت پڑھی اور اس میں سورہ  
الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ      فاتحہ نہ پڑھی تو اس کی نماز نہیں ہوئی مگر  
(موطا امام مالک: 276، ترمذی: 313)      امام کے پیچھے ہو تو ہو جائے گی۔

حدیث: ۴۹۔ حضرت محمد بن عجلان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ

نے فرمایا:

لَيْتَ فِي مِمَّ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ كاش! امام کے پیچھے پڑھنے والے کے حَجْرًا (موطا امام محمد ص 46، عمدة القاری ج 6 ص 13) منہ میں پتھر ہوں۔

حدیث: ۵۰۔ امام مالک، حضرت نافع سے روایت فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے

كَانَ إِذَا سُئِلَ هَلْ يَقْرَأُ أَحَدٌ خَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ خَلْفَ الْإِمَامِ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَإِذَا صَلَّى وَحِيدًا فَلْيَقْرَأْ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ جب سوال کیا جاتا کہ کیا مقتدی امام کے پیچھے پڑھے؟ فرماتے، جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت اس کو کافی ہے اور جب کوئی اکیلا نماز پڑھے تو وہ قراءت پڑھے اور حضرت عبداللہ بن عمر خود بھی امام کے پیچھے نہیں پڑھتے تھے۔ (موطا امام مالک: 283)

حدیث: ۵۱۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

وَدِدْتُ أَنَّ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي قِرَاءَتِهِ حَجْرًا کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ جو امام کے پیچھے قراءت پڑھے اس کے منہ میں پتھر ہو۔ (موطا امام محمد صفحہ 46، عمدة القاری ج 6 ص 13)

حدیث: ۵۲۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

لَيْتَ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ مُلِيًّا كاش! امام کے پیچھے پڑھنے والے کے قُوَّةُ تُرَابًا (طحاوی شریف، جلد 1، صفحہ 129، عمدة القاری، جلد 6، صفحہ 13) منہ میں مٹی بھردی جائے۔

ان احادیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ مقتدی کو امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جلیل القدر اصحاب نے اس سے منع فرمایا ہے۔

سوال: صحیح حدیثوں میں آیا ہے لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ اور لَا صَلَوةَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ۔ کہ اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی۔ ثابت ہوا کہ بغیر سورہ فاتحہ کے کسی کی نماز نہیں ہوتی اور امام کے پیچھے جو لوگ سورہ فاتحہ نہیں پڑھتے ان کی بھی نماز نہیں ہوتی۔

### جواب:

یہ احادیث امام کے پیچھے نماز پڑھنے والے مقتدی کے لیے نہیں بلکہ منفرد یعنی تنہا نماز پڑھنے والے کے لیے ہیں چنانچہ ترمذی شریف میں ہے: واما احمد بن حنبل فقال معنى قول النبى ﷺ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ اذا كان وحده واحتج بحديث جابر بن عبد الله حيث قال من صلى ركعة لم يقرأ فيها بامر القرآن فلم يصل الا يكون وراء الامام قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبى ﷺ تاول قول النبى ﷺ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ان هذا اذا كان وحده۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کہ ”اس کی نماز نہیں جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے“ کا معنی یہ ہے کہ جب نمازی تنہا نماز پڑھے اور انہوں نے استدلال کیا حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے کہ جو شخص کوئی رکعت بغیر سورہ فاتحہ کے پڑھے تو نماز نہیں ہوگی مگر جب کہ وہ امام کے پیچھے ہو تو ہو جائے گی۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نبی کریم ﷺ کے ایک (جلیل القدر) صحابی ہیں انہوں نے نبی کریم ﷺ کی اس حدیث لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ کا یہ مطلب نکالا ہے کہ یہ اس وقت ہے جب کہ نمازی اکیلا نماز پڑھے۔

ثابت ہوا کہ یہ حدیثیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے والے مقتدی کے لیے نہیں ہیں بلکہ تنہا نماز پڑھنے والے منفرد کے لیے ہیں اور یہ بھی یاد رہے کہ ہم حنفیوں کی نماز بھی بغیر سورہ فاتحہ کے نہیں ہوتی ہر نماز میں بلکہ ہر رکعت میں امام سورہ فاتحہ پڑھتا ہے اور امام کا پڑھنا بحکم حدیث من کان له امام فقرأه الامام له قراءة مقتدی کا پڑھنا ہے تو بغیر سورہ فاتحہ کے نماز کہاں ہوئی۔ سورہ فاتحہ تو باقاعدہ پڑھی گئی۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کا فاتحہ خلف الامام کے متعلق ارشاد گرامی ہدیہ قارئین کیا جائے۔ فرماتے ہیں:

مدتے ارزوئے آں داشت کہ وجہ پیدا مدت سے یہ آرزو تھی کہ مذہب حنفی میں شود وجہیہ در مذہب حنفی تا در خلف امام قراۃ کوئی روشن وجہ ظاہر ہو جائے جس سے فاتحہ نمودہ آید ہر گاہ قراءت در نماز فرض باشد از قراءت حقیقی عدول نمودہ بقراءت حکمی قرار دادن معقول نے شد با آنکہ در حدیث نبوی آمدہ علیہ الصلوۃ والسلام لا صلوۃ الا بفاتحة الكتاب۔ اما بواسطہ رعایت مذہب بے اختیار ترک قراءت میکرد و ایں ترک را از قبیل ریاضت و مجاہدہ مے شمر د آخر الامر حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ببرکت رعایت مذہب کہ نقل از مذہب الحاد است حقیقت مذہب حنفی در ترک قراءت ماموم ظاہر ساخت و قراءت حکمی از قراءت حقیقی در نظر بصیرت زیبا تر نمود کہ امام و ماموم ہمہ باتفاق در مقام مناجات مے ایستند لان المصلیٰ یناجی ربہ و امام را دریں امر پیشوائے سازند پس امام ہر چہ میخواند گوید از زبان قوم میخواند در رنگ آنکہ جماعۃ پیش پادشاہ عظیم الشان بحاجتے بروند و یکے را پیشوا سازند تا از

مدت سے یہ آرزو تھی کہ مذہب حنفی میں شود وجہیہ در مذہب حنفی تا در خلف امام قراۃ کوئی روشن وجہ ظاہر ہو جائے جس سے فاتحہ نمودہ آید ہر گاہ قراءت در نماز فرض باشد از قراءت حقیقی عدول نمودہ بقراءت حکمی قرار دادن معقول نے شد با آنکہ در حدیث نبوی آمدہ علیہ الصلوۃ والسلام لا صلوۃ الا بفاتحة الكتاب۔ اما بواسطہ رعایت مذہب بے اختیار ترک قراءت میکرد و ایں ترک را از قبیل ریاضت و مجاہدہ مے شمر د آخر الامر حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ببرکت رعایت مذہب کہ نقل از مذہب الحاد است حقیقت مذہب حنفی در ترک قراءت ماموم ظاہر ساخت و قراءت حکمی از قراءت حقیقی در نظر بصیرت زیبا تر نمود کہ امام و ماموم ہمہ باتفاق در مقام مناجات مے ایستند لان المصلیٰ یناجی ربہ و امام را دریں امر پیشوائے سازند پس امام ہر چہ میخواند گوید از زبان قوم میخواند در رنگ آنکہ جماعۃ پیش پادشاہ عظیم الشان بحاجتے بروند و یکے را پیشوا سازند تا از

کھڑے ہوتے ہیں اور اپنے رب سے دعا کرتے ہیں اور امام کو اس معاملہ میں اپنا پیشوا بناتے ہیں امام جو کچھ بھی کہتا ہے وہ گویا مقتدیوں کی زبان میں کہتا ہے یعنی ان کی ترجمانی کرتا ہے جیسا کہ کوئی جماعت کسی عظیم الشان بادشاہ کے حضور اپنی کوئی حاجت لے کر جائے اور اس سلسلے میں ایک شخص کو اپنا امام و پیشوا بنائے کہ وہ ان سب کی ترجمانی کرتے ہوئے اس حاجت کو بادشاہ کے سامنے پیش کرے تو جب وہ امام اس حاجت کو بادشاہ کے حضور پیش کر رہا ہو اس وقت دوسرے سب لوگ بھی اس کے ساتھ ساتھ بادشاہ کے سامنے بولتے جائیں تو اس کو خلاف ادب، گستاخی اور بدتہذیبی سمجھا جائے گا اور یہ بادشاہ کی ناراضی کا موجب ہوگا۔ لہذا اس جماعت کا تکلم حکمی جو کہ ان کے پیشوا کی زبان سے ادا ہوا ان کے تکلم حقیقی یعنی ان کی اپنی زبان سے بہتر ہوگا۔ اسی طرح امام کے پیچھے قراء کا حال ہے کہ امام کے پڑھنے کے ساتھ ساتھ مقتدیوں کا پڑھنا باعث خلل، ادب

زبان ہمہ امینہا عرض حاجت نماید بریں تقدیر اگر دیگران نیز باوجود تکلم پیشوا در تکلم آیند داخل سوء ادبست و موجب عدم رضائے پادشاہ پس تکلم حکمی اس جماعت کہ بزبان پیشوا ادا سے باید بہترست از تکلم حقیقی امینہا ہم چنینس است حال قراءت قوم باوجود قراءت امام کہ داخل شعب است و از ادب مستبعد و موجب تفرق کہ منافی اجتماع ست و اکثر مسائل خلائی میان حنفی و شافعی ازیں قبیل ست کہ ظاہر و سورت مرنج بجانب شافعی است و باطن و حقیقت مؤید مذہب حنفی

(مبداء و معاد صفحہ 37)

کے خلاف تفریق کا موجب ہوگا جو کہ ان کی اجتماعی حالت یعنی نظم جماعت کے منافی ہے۔ امام اعظم اور امام شافعی کے درمیان اکثر مختلف فیہ مسائل کا یہی حال ہے کہ ظاہر صورت میں امام شافعی کے حق میں ہوتے ہیں اور باطن اور حقیقت کی رو سے مذہب حنفی کی تائید کرتے ہیں۔

### آمین خفیہ کہنا

سب سے پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ ”آمین“ کیا ہے؟ اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ آمین دعا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا** (یونس: 89) (بے شک تم دونوں کی دعا قبول ہوئی) اس آیت کی تفسیر میں تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے تھے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے **دَعْوَتُكُمَا** فرما کر دعا کی نسبت دونوں کی طرف کی۔ لہذا واضح طور پر ثابت ہوا کہ آمین کہنا دعا ہے اور صحیح بخاری باب 111 میں ہے: **قَالَ عَطَاءٌ أَمِينَ دُعَاءٌ** (حضرت عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے۔) اور جمہور کے نزدیک اس کے معنی ہیں **اَللّٰهُمَّ اسْتَجِبْ اے اللہ قبول فرما۔** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے آمین کے معنی پوچھے تو آپ نے فرمایا **اَفْعَلْ** یعنی اے اللہ ایسا ہی کر دے۔ (مظہری، جلد 1، صفحہ 10)

جب یہ ثابت ہو گیا کہ آمین کہنا دعا ہے تو دعا کے متعلق خود ارشاد باری تعالیٰ ہے:

**اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ** (الاعراف: 55) اور خفیہ بے شک اللہ حد سے بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

اس آیت میں صریح حکم ہے کہ دعا عاجزی کرتے ہوئے خفیہ طور پر کرو اور ”خفیہ“ ضد



ہے ”جہر“ کی تو ارشاد ربانی سے ثابت ہو گیا کہ دعا چپکے چپکے کرنی چاہیے۔ جہری طور پر نہیں۔ دوسرے مقام پر فرمایا: **تَدْعُوْنَهُ تَضْمَعًا وَخَفِيَةً** (الانعام: 63) (تم دعا کرتے ہو اس (اللہ) سے عاجزی کرتے ہوئے اور چپکے چپکے۔ تیسرے مقام پر فرمایا: **ذِكْرُكَ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدًا زَكِيًّا** اِنْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٥﴾ (مریم: 2-3) (یہ ذکر ہے تیرے رب کی رحمت کا جو اس نے اپنے بندے زکریا پر کی جب اس نے اپنے رب کو چپکے چپکے پکارا) ان دو آیتوں میں بھی خفیہ دعا کو بطور تعریف بیان فرمایا اور حضرت زکریا علیہ السلام کی خفیہ دعا سے اللہ تعالیٰ راضی ہوا اور ان پر رحمت فرمائی۔

پہلی آیت میں خفیہ دعا کرنے کا حکم دے کر فرمایا ”اعتدا“ کرنے والوں کو اللہ دوست نہیں رکھتا اور ”اعتدا“ حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں۔ دعا میں حد سے بڑھنے اور تجاوز کرنے کی کئی صورتیں ہیں۔ ان میں ایک صورت آواز بلند کرنا بھی ہے۔ چنانچہ تفسیر خازن و معالم التزیل و کبیر میں ہے: وقیل اراد به الاعتداء بالجهر قال الکلبی وابن جریر من الاعتداء رفع الصوت في الدعاء (معالم التزیل، جلد 2 صفحہ 241، کبیر، جلد 4، صفحہ 244) اور کہا گیا ہے کہ اعتداء سے مراد دعا میں جہر کرنا ہے۔ کلبی اور ابن جریر نے فرمایا ہے کہ اعتداء دعا میں آواز کا بلند کرنا ہے۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

واعلم ان الاخفاء معتبر في الدعاء و	اور جان لو کہ اخفاء دعا میں معتبر ہے اور اس
يدل عليه وجوه (الاول) هذه الآية	پر کئی دلیلیں ہیں (پہلی دلیل) تو یہی
فانها تدل على انه تعالى امر	آیت ہے تو بلاشبہ یہ آیت دلالت کرتی
بالدعاء مقرونا بالخفاء و ظاهر الامر	ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ نے دعا کا حکم دیا
للعجوب فان لم يحصل الوجوب فلا	ہے اور اس کو اخفاء کے ساتھ مقید کیا ہے۔
اقل من كونه ند باثم قال تعالى	اور ظاہراً امر وجوب کے لیے ہے۔ پس
بعده انه لا يحب المعتدين والا	اگر وجوب حاصل نہ بھی ہو تو کم از کم

ظہران المراد انه لا يحب المعتدين في ترك هذين الامرين المذكورين و هبا للتضرع والاخفاء فان الله لا يحبه و محبته الله تعالى عبارة عن الثواب فكان المعنى ان من ترك في الدعاء الضرع والاخفاء فان الله لا يشيبه البتة ولا يحسن اليه ومن كان كذلك كان من اهل العقاب لا محالة فظهران قوله تعالى انه لا يحب المعتدين كالتهديد لشديد على ترك الضرع والاخفاء في الدعاء (الحجة الثانية) انه تعالى اثنى على ذكرها فقال اذ نادى ربه نداء خفيا اى اخفاء عن العباد واخلصه لله وانقطع به اليه (الحجة الثالثة) ما روى ابو موسى الاشعري رضى الله عنهم انهم كانوا في غزاة فاشرقوا على ود فجعلوا يكبرون و يهللون رافعى اصواتهم فقال عليه السلام ارفقوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سيعا قريبا وانه لبعكم (الحجة الرابعة) قوله عليه السلام دعوة في

استجاب کا درجہ ضرور حاصل ہوگا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ حد سے تجاوز کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا اور ظاہر تر یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ ان کو دوست نہیں رکھتا جو ان دو مذکور امور یعنی تضرع اور اخفاء کو دعا میں ترک کرتے ہیں اور اللہ کی محبت و دوستی ثواب سے عبارت ہے تو معنی یہ ہوا کہ جو شخص دعا میں تضرع اور اخفاء کو ترک کرے گا اللہ اس کو ثواب نہیں دے گا اور نہ اس پر احسان فرمائے گا اور جو شخص ایسا ہوگا وہ لامحالہ اہل عقاب میں سے ہوگا۔ پس ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان انہ لا يحب المعتدين بطور تہدید شدید کے ہے اس پر جو دعا میں تضرع اور اخفاء ترک کرے۔ (دوسری دلیل یہ ہے) کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام کی تعریف فرمائی تو فرمایا کہ ”جب زکریا نے اپنے رب سے ندا کی“ ندائے خفی یعنی اس کو بندوں سے چھپایا اور اس دعا کو اللہ کے لیے خاص کیا اور اس کے ساتھ اللہ کی طرف انقطاع کیا (تیسری دلیل) وہ

السَّامِعُ تَعْدِلُ سَبْعِينَ دَعْوَةً فِي الْعَلَانِيَةِ وَ  
عِنْدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ وَ  
خَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي  
(تفسیر کبیر، جلد 4، صفحہ 243)

حدیث جس کو ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے  
روایت کیا ہے کہ صحابہ ایک غزوہ میں تھے  
پس ایک وادی میں آئے تو بلند آواز سے  
اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہنے لگے۔ حضور  
علیہ السلام نے ان سے فرمایا، اپنی جانوں  
پر نرمی کرو تم کسی بہرے یا غائب کو نہیں  
پکارتے ہو تم تو سمیع و قریب اللہ کو پکارتے  
ہو جو بلاشبہ تمہارے ساتھ ہے (چوتھی  
دلیل) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خفیہ  
دعا برابر ہے ستر دعائے جلی کے اور آپ کا  
ہی ارشاد ہے کہ بہتر ذکر خفی ہے اور بہتر  
رزق وہ ہے جو کفایت کرے۔

یہی امام رازی رحمۃ اللہ علیہ باوجود شافعی ہونے کے فرماتے ہیں کہ:

قال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ اخفاء  
التامین افضل وقال الشافعی رحمہ  
اللہ اعلانه افضل و احتج ابو حنیفۃ  
على صحة قوله قال في قوله امين  
وجهان (احدهما) انه دعاء (والثاني)  
انه من اساء فان الله كان دعاء وجب  
اخفاء لقوله تعالى ادعوا ربكم  
تضرعا و خفية و ان كان اساء من  
اساء الله تعالى وجب اخفاء لقوله

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ آمین  
خفیہ کہنا افضل ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ  
نے فرمایا کہ اس کا اعلانیہ کہنا افضل ہے  
اور امام ابو حنیفہ نے اخفاء آمین میں دو  
وجہیں بیان کی ہیں ایک یہ کہ آمین دعا ہے  
اور دوسری یہ کہ آمین اسماء الہی میں سے  
ہے۔ پس اگر دعا ہے تو اس کا اخفاء واجب  
ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ  
اپنے رب سے دعا مانگو عاجزی سے اور

تعالیٰ واذکر ربک فی نفسک تضمرعا و آہستہ اور اگر اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے  
 خیفۃ فان لم یثبت الوجوب فلا اقل اسم ہے تب بھی اس کا اخفا واجب ہے اس  
 من الندبۃ ونحن بهذا القول نقول۔ لیے کہا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ اپنے رب  
 (تفسیر کبیر، صفحہ 243) کو اپنے جی میں عاجزی سے اور خفیہ طور  
 پر یاد کرو۔ تو اگر وجوب نہ بھی ثابت ہو تو  
 استحباب سے تو کم نہیں ہے اور اس کے ہم  
 بھی قائل ہیں۔

صاحب تفسیر خازن علامہ امام علی بن محمد رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کے لفظ خفیہ کے تحت فرماتے ہیں:  
 یعنی سہا فی انفسکم وهو ضد یعنی پوشیدہ اپنے جی میں دعا کرو اور یہ  
 الاعلانیۃ والادب فی الدعاء ان یکون (لفظ خفیہ) ضد ہے اعلان اور جہر کی اور  
 خفیاً لہذہ الایۃ قال الحسن بین دعوة دعا میں ادب یہ ہے کہ وہ خفیہ ہو۔ اس  
 السہو ودعوة الاعلانیۃ سبعون ضعفا آیت کی رو سے اور امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ  
 (تفسیر خازن، جلد 2، صفحہ 97) نے فرمایا ہے کہ دعائے خفیہ اور دعائے  
 اعلانیہ میں ستر درجہ کا فرق ہے یعنی خفیہ دعا  
 ستر درجہ افضل ہے۔

حدیث: ۵۳۔ صاحب تفسیر مدارک علامہ امام نسفی رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں:  
 قَالَ عَلَیْہِ السَّلَامُ اِنَّکُمْ لَا تَدْعُوْنَ اَصَمَّ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بہرے اور  
 وَلَا غَائِبًا اِنَّہَا تَدْعُوْنَ سَبِیْعًا قَرِیْبًا اِنَّہُ غائب کو نہیں پکارتے ہو تم تو سمیع و قریب  
 مَعَكُمْ اَیْنَ مَا کُنْتُمْ (مدارک علی الخازن، اللہ) کو پکارتے ہو اور وہ تمہارے ساتھ  
 جلد 2، صفحہ 97، کنز العمال: 3243) ہے، تم جہاں بھی ہو۔

الحمد للہ آیات قرآنی اور معتبر تفاسیر سے ثابت ہو گیا کہ دعا خفیہ طور پر کرنا ہی افضل اور  
 بہتر ہے اور آمین کہنا بھی دعا ہے لہذا ثابت ہو گیا کہ آمین خفیہ اور آہستہ کہنی چاہیے۔

غیر مقلد: اگر بحکم ربانی ادعوا ربکم الآیہ دعا خفیہ اور آہستہ کرنی چاہیے تو جن دعاؤں کا بلند آواز سے کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے ان کے متعلق کیا کہیں گے؟ نیز سورہ فاتحہ بھی دعا ہے اس کے علاوہ دعائیں جو قرآن میں ہیں آپ بھی ان کو جہری نمازوں میں جبر سے پڑھتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ خود حنفیہ بھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی حکم الہی کے خلاف امر کے مرتکب ہوئے؟ لہذا ماننا پڑے گا کہ یہ دعائیں مستثنیٰ ہیں۔ اسی طرح آمین بھی اگرچہ دعا ہے مگر وہ مستثنیٰ ہے۔

**جواب:** خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک گزشتہ سطور میں گزر چکا ہے کہ جب صحابہ کرام نے بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کو پکارا تو آپ نے فرمایا، تم کسی بہرے یا غائب کو نہیں پکارتے ہو بلکہ تم سمیع و قریب کو پکارتے ہو اور وہ ہر وقت تمہارے ساتھ ہے لازماً تسلیم کرنا پڑے گا کہ جو دعائیں آپ نے بلند آواز سے فرمائیں وہ تعلیم کے لیے فرمائیں اور سورہ فاتحہ اور قرآنی دعائیں جو جہری نماز میں پڑھی جاتی ہیں ان میں مقصود و اہم امر قراءت ہے نہ کہ قصد دعا۔ دعا کا قصد تبعاً ہے نہ اصلاً۔ دوسری بات یہ ہے کہ سنت متواترہ مشہورہ اور اجماع سے ان کا جبر ثابت ہوا ہے اور حنفیہ کے نزدیک متواتر اور مشہور اخبار سے زیادتی یا تخصیص قرآن کی جائز ہے بخلاف خبر احاد ظنی کے یعنی آمین وغیرہ ادعیہ کے اس میں بڑے بڑے صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین اور علماء کا اختلاف ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ اور جمیع اہل کوفہ و امام مالک جو عالم مدینہ ہیں اور اہل مدینہ کے حالات سے بخوبی واقف تھے۔ آمین بالجہر کے تارک تھے۔ پھر اس صورت میں تخصیص کیوں کر ہو سکتی ہے۔ حنفیہ کا دعویٰ ہے کہ کوئی غیر مقلد اس کو قیامت تک نہیں ثابت کر سکتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ یا اکثر اور جمہور صحابہ کرام نے بھی آپ کی اقتداء میں اور آپ کے بعد آمین بالجہر کیا ہے اگر ایسا ہوتا تو یہ مسئلہ اختلافی کیوں ہوتا اور شافعیہ بھی باوجود مخالف احناف ہونے کے آمین بالجہر کو سنت نہیں سمجھتے بلکہ مستحب جانتے ہیں۔ چنانچہ امام نووی صحیح مسلم شریف کی شرح میں آمین کے باب میں لکھتے ہیں: فی هذه الاحادیث استحباب التامین عقیب الفاتحة للامام و الاموم

السنفرد (جلد 1، صفحہ 176) یعنی ان حدیثوں میں آمین کے مستحب ہونے کا ذکر ہے فاتحہ کے بعد امام اور مقتدی اکیلے کے لیے۔

اب احادیث شریفہ ملاحظہ فرمائیے:

حدیث: ۵۴۔ حضرت علقمہ بن وائل اپنے باپ وائل سے روایت کرتے ہیں کہ:  
 أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا بَدَعَ بَشَكَ انْهُوْنَ نَبِيَّ صَلَّى ﷺ كَ سَا تَه  
 غَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ نماز پڑھی پس جب آپ غیور  
 آمین وَ اخْفَى بِهَا صَوْتَهُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ○ پر  
 (دارقطنی: 1270) پہنچے تو آپ نے آمین کہا اور اپنی آواز کو  
 پوشیدہ کیا۔

غیر مقلد: یہ حدیث منقطع ہے قابل حجت نہیں اس لیے کہ علقمہ کا سماع (سننا) اپنے باپ وائل سے ثابت نہیں وہ اپنے باپ کی وفات کے چھ ماہ بعد پیدا ہوا ہے اس کے مقابلے میں صحیح حدیث یہ ہے جس سے آمین بالجہر ثابت ہے:

حدیث: ۵۵۔ عَنْ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ وائل اپنے باپ وائل سے  
 وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ كَ سَا تَه  
 غَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ نماز پڑھی پس جب  
 آمین وَ سَبَّحْنَاهَا مِنْهُ (ابن ماجہ: 855) آپ نے وَلَا الضَّالِّينَ پڑھا تو آمین کہا  
 اور ہم نے اس کو آپ سے سنا۔

جواب: غیر مقلدین کی لیاقت، حدیث دانی اور مبلغ علم کا یہ حال ہے کہ سچ کو جھوٹ اور جھوٹ کو سچ بنا دیا۔ اس لیے کہ معاملہ بالکل برعکس ہے یعنی حقیقت یہ ہے کہ حضرت علقمہ کا سماع اپنے باپ حضرت وائل سے دلائل صریحہ واضحہ سے ثابت ہے۔ البتہ اس کے بھائی عبد الجبار کا سماع اپنے باپ حضرت وائل سے ثابت نہیں وہ اپنے باپ کی وفات کے بعد پیدا ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو ترمذی شریف کتاب الحدود میں ہے:

امام ترمذی فرماتے ہیں:

سبعت محمداً يقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم يسمع من ابيه ولا  
 ادر كه يقال انه ولد بعد موت ابيه باشهر كه میں نے محمد (امام بخاری) سے سنا وہ  
 فرماتے تھے کہ عبد الجبار بن وائل بن حجر نے اپنے باپ وائل سے نہیں سنا اور نہ اس نے اس  
 کو پایا یعنی نہیں دیکھا۔ کہا جاتا ہے کہ بے شک وہ اپنے باپ کے انتقال کے کئی مہینے بعد  
 پیدا ہوا۔ اسی میں ہے و علقمة بن وائل بن حجر سمع من ابيه وهو اكبر من  
 عبد الجبار بن وائل وعبد الجبار بن وائل لم يسمع من ابيه كه علقمة بن وائل بن  
 حجر نے اپنے باپ سے سنا ہے اور وہ عبد الجبار بن وائل سے بڑا ہے اور عبد الجبار بن وائل  
 نے اپنے باپ سے نہیں سنا ہے، اور سنیے نسائی شریف میں ہے اخبرنا سويد بن نصر  
 اخبرنا عبد الله بن المبارك عن قيس بن سليم العنبري حدثنا علقمة بن وائل  
 حدثني ابي قال صليت خلف رسول الله ﷺ (الحديث) (نسائی شریف کتاب  
 الصلوة) اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سديد عن عوف بن ابي جيلة  
 قال حدثني حمزة ابو عمر العائذي قال حدثنا علقمة بن وائل عن وائل قال شهدت  
 رسول الله ﷺ (الحديث) اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا حفص بن عمرو وهو  
 الحوضي قال حدثنا جامع بن مطر عن علقمة بن وائل عن ابيه قال كنت قاعدا  
 عند رسول الله ﷺ (الحديث) اخبرنا زكريا بن يحيى قال حدثنا عبيد الله بن  
 معاذ قال حدثنا ابي قال حدثنا ابو يونس عن سبائك بن حراف ان علقمة بن وائل  
 حدثه ان اباہ حدثه قال اني لقاعد مع رسول الله ﷺ (الحديث) اخبرنا محمد  
 بن معمر قال حدثنا يحيى بن حباد عن ابي عوانة عن اسمعيل ابن سالم عن علقمة  
 بن وائل ان اباہ حدثهم ان النبی ﷺ ابي برجل (الحديث) (نسائی شریف، کتاب  
 القسامة) اور سنیے ابوداؤد شریف، کتاب الصلوة میں ہے۔ حدثنا عبدة بن عبد الله ثنا  
 يحيى بن ادم ثنا موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل عن علقمة بن وائل



عن ابیہ قال صلیت مع النبی ﷺ (الحديث)

ائمہ حدیث از صحاح ستہ اور امام بخاری سے بھی تسلی نہ ہوئی ہو تو اپنے غیر مقلد پیشوا نواب صدیق حسن خاں صاحب بھوپالی کی ہی مان لیجئے۔ فرماتے ہیں ”وسماع علقمہ از ابیہ ثابت است پس حدیث سالم باشد از انقطاع (مسک الشتام شرح بلوغ المرام صفحہ 473) یعنی سماع علقمہ کا اپنے باپ سے ثابت ہے۔ لہذا حدیث انقطاع سے سالم اور محفوظ ہے الحمد للہ ثابت ہو گیا کہ غیر مقلد کا اعتراض سراسر غلط اور جہالت ہے اور سماع علقمہ کا اپنے باپ سے ثابت ہے اور خفیہ آئین کہنے والی حدیث منقطع نہیں۔ اس کے برعکس غیر مقلدین کی بلند آواز سے آئین کہنے والی حدیث منقطع ہے جو لائق حجت نہیں۔

حدیث: ۵۶۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ غَيْرَ الْمُغْضُوبِ بِشَكِّ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيٍّ غَيْرِ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالِّينَ فَقَالَ أَمِينٌ وَخَفِضَ الْمُغْضُوبُ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالِّينَ تَوَفَّرَ مَا بَهَا صَوْتُهُ (ترمذی: 248)

غیر مقلد: ترمذی کی یہ حدیث ضعیف ہے۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ خود اس حدیث کے مخرج امام ترمذی فرماتے ہیں: سعت محمد يقول حديث سفیان اصح من حديث شعبة في هذا۔ (میں نے محمد (امام بخاری) سے سنا، انہوں نے فرمایا کہ حدیث سفیان حدیث شعبہ سے زیادہ صحیح ہے اس باب میں۔

جواب: غیر مقلدین کی لیاقت اور حدیث فہمی بھی ”قابل داد“ ہے کہ حدیث کو ضعیف قرار دے رہے ہیں اور دلیل میں امام بخاری کا یہ قول پیش کر رہے ہیں کہ حدیث سفیان جس میں ہے مدبھا صوتہ یعنی آئین کہنے میں آپ نے اپنی آواز کو دہرا کر لیا۔ یہ حدیث حدیث شعبہ سے زیادہ صحیح ہے۔ حالانکہ زیادہ صحیح ہونا منافی صحت نہیں بلکہ اقرار صحت ہے۔ کیونکہ اصح کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ وہ بھی صحیح ہے مگر یہ اس سے زیادہ صحیح ہے۔ اس سے حدیث کا ضعیف ہونا کیسے ثابت ہو گیا؟

غیر مقلد: اس حدیث کے راوی شعبہ نے کئی جگہ خطا کی ہے۔ مثلاً اس نے اس حدیث میں کہا ہے کہ حجر عنینس کا باپ ہے۔ حالاں کہ حجر عنینس کا بیٹا ہے اور کنیت اباسکن ہے۔

**جواب:** اس خطا کو شعبہ کی طرف منسوب کرنا خود خطا ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام علامہ عینی شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں کہ حجر کی کنیت ابوالعنینس ہونے پر ابن حبان نے کتاب الثقات میں جزم کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی کنیت اپنے باپ کے نام کی طرح ہے اور یہ کہ اس کی کنیت ابوالسکن ہے اس کے منافی نہیں کہ اس کی کنیت ابوالعنینس بھی ہو کیوں کہ ایک شخص کی دو کنیتیں ہو سکتی ہیں اس کو کون سی چیز مانع ہے؟

مولف ناچیز کہتا ہے کہ حجر عنینس کا بیٹا ہے۔ پھر اگر اس نے اپنے بیٹے کا نام اپنے باپ کے نام پر رکھا تو اب اس کے بیٹے کا نام عنینس ہوا تو وہ ابوالعنینس ہوا یا نہیں؟

دوسری خطا شعبہ نے یہ کی ہے کہ اس نے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے آمین کہتے وقت آواز پست کی حالاں کہ صحیح یہ ہے کہ آواز کو دراز کیا۔

**جواب:** یہ بھی کوئی خطا نہیں ہے جب کہ مدبھا صوتہ اور خفض بھا صوتہ میں منافات نہیں اور اس میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ جب حضور ﷺ نے شروع میں تعلیم امت کے لیے آمین کو بالجہر فرمایا تھا اس وقت آمین کو لمبا کر کے پڑھا اور جب تعلیم ہو گئی پھر آمین کو بالسر فرمایا۔ چنانچہ شیخ الاسلام علامہ عینی فرماتے ہیں: قلت تخطیئة مثل شعبة خطاء کیف وهو امیر المومنین فی الحدیث (میں کہتا ہوں کہ شعبہ جیسے راوی کی خطا پکڑنی خود خطا ہے اور کیسے خطا نہ ہو جب کہ وہ علم حدیث میں امیر المومنین ہیں) اور اگر علامہ عینی پر اعتبار نہ ہو تو ترمذی شریف کتاب العلل میں دیکھیے: حدثنا محمد بن اسمعیل نا عبد الله بن ابی الاسود نا ابن مہدی قال سمعت سفیان یقول شعبة امیر المومنین فی الحدیث۔ (یعنی بیان کیا ہم سے محمد بن اسمعیل نے کہا بیان کیا ہم سے عبد الله بن ابی الاسود نے کہا بیان کیا ہم سے ابن مہدی نے۔ انہوں نے کہا سنا میں نے سفیان سے وہ فرماتے تھے کہ شعبہ علم حدیث میں امیر المومنین ہیں)۔ امام ترمذی فرماتے

ہیں: قال ابوبکر وحدثنی ابو الولید قال قال لی حماد بن سلمة ان اردت الحدیث فعلیک بشعبة (ابوبکر نے کہا اور بیان کیا مجھ سے ابو الولید نے اس نے کہا مجھ سے حماد بن سلمہ نے کہا کہ اگر تجھ کو حدیث کی چاہت اور شوق ہے تو شعبہ کی صحبت کو اپنے اوپر لازم کر لے) اسی میں ہے: قال علی قلت لیحیی ایہما کان احفظ للاحدیث الطوال سفیان او شعبۃ قال کان شعبۃ امر فیہا قال یحیی بن سعید وکان شعبۃ اعلم بالرجال فلان عن فلان وکان سفیان صاحب الابواب۔ (یعنی علی بن عبد اللہ نے کہا میں نے یحییٰ بن سعید سے پوچھا کہ بڑی بڑی حدیثوں کو زیادہ یاد رکھنے والے سفیان ہیں یا شعبہ؟ تو انہوں نے کہا ان حدیثوں میں شعبہ زیادہ قوی ہیں اور کہا یحییٰ بن سعید نے کہا کہ شعبہ علم رجال یعنی راویوں کے حال جو ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں، کا زیادہ علم رکھتے تھے اور سفیان صاحب ابواب تھے)۔ امام نووی ”تہذیب الاسماء“ میں فرماتے ہیں کہ شعبہ بڑے محدثین اور کبار محققین سے ہیں ان کے امام علم حدیث اور احتیاط اور اتقان اور جلالت شان پر محدثین کا اجماع اور اتفاق ہے۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ شعبہ کے زمانہ میں علم حدیث میں ان کی مثل اور ان سے عمدہ اور بہتر کوئی اور نہ تھا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر شعبہ نہ ہوتے تو عراق میں حدیث نہ پہنچانی جاتی۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ شعبہ علم حدیث اور احوال روات میں امت واحدہ ہیں خود حضرت شعبہ فرماتے تھے کہ میں نے جس راوی سے بھی حدیث سنی اس کے پاس کئی مرتبہ آیا اور بار بار اس کو حدیث سنا کر اچھی طرح تسلی اور تشفی کرتا تھا تا کہ کوئی غلطی نہ ہو جائے۔ (دیکھو ترمذی شریف کتاب العلل)

ایسے محقق اور حافظ حدیث امام جن کی جلالت شان پر بڑے بڑے ائمہ کا اتفاق ہے اس کی طرف خطا کی نسبت کرنا خود خطا نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ اور امام بخاری جن سفیان کی حدیث کو شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح کہتے ہیں وہ حضرت سفیان خود حضرت شعبہ کو امیر المؤمنین فی الحدیث فرماتے ہیں۔ کما مر۔ لیجئے ہم خود حضرت سفیان سے حضور ﷺ کا

آمین آہستہ کہنا ثابت کر دیتے ہیں، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے:

حدیث: ۵۷۔ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ ثَنَا  
سُفْيَانُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهْمَلٍ عَنْ حُجْرِ  
بْنِ عَنَبَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قُرِئَ وَلَا  
الصَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ وَخَفِضَ بِهَا صَوْتَهُ  
فرمایا آمین اور اپنی آواز کو پوشیدہ فرمایا۔  
(مسند امام احمد: 19059)

افسوس۔ غیر مقلدین صحیح حدیثوں کا انکار کرتے ہیں اور دعویٰ اہل حدیث ہونے کا کرتے  
ہیں اور امام اعظم امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی تقلید کو شرک کہتے ہیں اور خود امام بخاری کی تقلید میں  
ایسے جلیل القدر امام شعبہ امیر المومنین فی الحدیث کو بلا وجہ غلطی قرار دیتے ہیں۔ وَسَمِعَكُمْ  
الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيْ مُنْقَلِبٍ يَنْقَلِبُونَ۔

حدیث: ۵۸۔ انہی سے روایت ہے:  
إِنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا قَرَأَ أُغْبِرَ  
الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالِّينَ قَالَ آمِينَ  
خَفِضَ بِهَا صَوْتَهُ (مسند ابوداؤد طیالیسی: 1117،  
مسند امام احمد: 19048 بطبرانی: باب الواد: 3)

حدیث: ۵۹۔ حضرت ابوداؤد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:  
لَمْ يَكُنْ عُمَرُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا  
بِآمِينَ  
کہ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اور آمین جہر  
سے نہیں پڑھتے تھے یعنی ان دونوں کو  
سرّی طور پر پڑھتے تھے۔  
(عمدة القاری شرح بخاری، جلد 5، صفحہ 52)

حدیث: ۶۰۔ حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

أَرْبَعٌ يُخْفِيَنَّ الْإِمَامُ التَّعَوُّدُ وَالشَّتَاءُ  
وَالشَّسْبِيَّةُ وَالشَّامِيُّنَ  
بِاللّٰهِ، سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ، بِسْمِ اللَّهِ اور  
(فتح القدیر، عمدۃ القاری، صفحہ 5، صفحہ 51) آمین۔

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ اور حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے سورۃ فاتحہ کے بعد آمین کو خفیہ کہا ہے اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ آپ نے بلند آواز سے کہا ہے تو وہ شروع شروع میں تعلیم امت کے لیے کہا ہے بعد میں آہستہ کہا۔ ورنہ احادیث میں تعارض و تناقض ہو جائے گا اور تعارض و تناقض کے وقت رجوع کیا جائے گا۔ اصل دعا کی طرف کہ آیت قرآنی اور حکم ربانی کے موافق اس کے لیے حکم اخفا کا ہے۔ لہذا بحکم اصول حدیث، حدیث اخفاء کو حدیث جہر پر ترجیح ہوگی اور حدیث جہر میں تاویل ہوگی اور تعلیم پر محمول ہوگی تاکہ آیت وحدیث کے درمیان تطبیق ہو جائے۔

حدیث: ۶۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

تَرَكْتُ النَّاسَ الشَّامِيْنَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ إِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ  
وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ آمِينَ حَتَّى يَسْمَعَهَا  
أَهْلُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ فَيَرْتَجِبُ بِهَا الْمَسْجِدَ  
لوگوں نے آمین کہنا چھوڑ دیا ہے۔ حالانکہ  
رسول اللہ ﷺ جب غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ  
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ پڑھتے اور آمین  
فرماتے یہاں تک کہ پہلی صف والے اس کو  
سن لیتے اور اس سے مسجد گونج پڑتی۔  
(ابن ماجہ: 853)

اس حدیث میں چند امور قابل غور ہیں۔

۱۔ یہ حدیث ضعیف ہے لائق حجت نہیں کیونکہ اس میں ایک راوی بشر بن رافع ضعیف ہے۔ بخاری و ترمذی و نسائی و احمد و ابن معین وغیرہ نے اس کو ضعیف کہا ہے۔

(شرح ہدایہ، تقریب التہذیب)

۲۔ اس میں صحابہ کرام کا آمین جہر سے کہنا مذکور نہیں۔

۳۔ صرف پہلی صف والوں کا سننا اور پھر مسجد کا گونجنا متضادات ہے کیونکہ جس آواز



الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى قَرِيبٍ مِنْ أُذُنَيْهِ شروع فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو کانوں  
ثُمَّ لَا يَعُودُ (ابوداؤد شریف: 749) کے قریب تک اٹھاتے پھر نہ اٹھاتے۔

حدیث: ۶۴۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

أَلَا أَصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً جیسی نماز نہ پڑھاؤں؟ پس آپ نے نماز  
وَأَحَدَةً (ابوداؤد: 751، 748، ترمذی: 257، نبہقی: 2531) پڑھائی تو اپنے ہاتھ نہ اٹھائے مگر تکبیر اولیٰ  
کے وقت۔

حدیث: ۶۵۔ انہی سے روایت فرماتے ہیں کہ ﷺ

إِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ ثُمَّ لَا بلاشبہ آپ اپنے دونوں ہاتھوں کو پہلی تکبیر کے  
يَعُودُ (طحاوی شریف، جلد 1، صفحہ 132) وقت اٹھاتے تھے پھر نہیں اٹھاتے تھے۔

حدیث: ۶۶۔ انہی سے روایت ہے فرماتے ہیں:

صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبْنِ بَكْرٍ وَ کہ میں نے نبی کریم ﷺ اور حضرت  
عُمَرَ فَلَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ ابوبکر و حضرت عمر (رضی اللہ عنہما) کے پیچھے نماز  
الصَّلَاةِ (نبہقی شریف: 2534، مجمع الزوائد: پڑھی پس انہوں نے سوائے نماز کے  
2581) شروع کے ہاتھ نہیں اٹھائے۔

حدیث: ۶۷۔ حضرت اسود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي  
أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ ثُمَّ لَا يَعُودُ دیکھا کہ آپ نے پہلی تکبیر کے وقت اپنے  
(کنز العمال: 22056، طحاوی شریف، جلد 1، صفحہ 133، ابن ابی شیبہ: 2454) دونوں ہاتھ اٹھائے پھر نہیں اٹھائے۔

حدیث: ۶۸۔ حضرت عاصم بن کلیب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں:

إِنَّ عَلِيًّا كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي التَّكْبِيرَةِ کہ بے شک حضرت علی (رضی اللہ عنہ) نماز  
الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُ (نبہقی شریف: میں پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے



2534، کنز العمال: 22059، ابن ابی شیبہ: پھر نہیں اٹھاتے تھے۔

(2442)

حدیث: ۶۹۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ:

إِنَّ الْعَشْرَةَ الْمُبَشِّرَةَ مَا كَانُوا يَزْفَعُونَ بَعْثَ عَشْرَةِ مَبْشَرَةٍ رَفَعِ يَدَيْنِ نَحْوِ مَا كَانُوا يَزْفَعُونَ  
أَيَّدِيَهُمُ الْإِنْفِ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ تَحْتَهُ مَكْرَمَازِ كَ شُرُوعِ كَرْتِ وَقْتِ۔

(النهاية والکفایہ)

حدیث: ۷۰۔ حضرت ابوبکر بن عیاش بن حصین بن مجاہد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ

صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ فَلَمْ يَكُنْ يَزْفَعُ مِثْلَ مَا كَانُوا يَزْفَعُونَ  
يَكُنْ يَزْفَعُ الْإِنْفِ التَّكْبِيرَ الْأَوَّلِي مِنَ الصَّلَاةِ  
مِثْلَ مَا كَانُوا يَزْفَعُونَ مِثْلَ مَا كَانُوا يَزْفَعُونَ  
مِثْلَ مَا كَانُوا يَزْفَعُونَ مِثْلَ مَا كَانُوا يَزْفَعُونَ

(2452)

حدیث: ۷۱۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا يَزْفَعُ الْإِنْفِ سَبْعَ مَوَاطِنَ عِنْدَ  
افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَ قُنُوتِ الْوُتْرِ وَ تَكْبِيرِ  
الْعِيدَيْنِ وَ عِنْدَ اسْتِسْلَامِ الْحَجَرِ وَ عِنْدَ  
الصَّفَا وَ الْهَرُودَةِ وَ عِنْدَ الْمَوْقِفَيْنِ وَ عِنْدَ  
رَمِي الْجَبَارِ (کفایہ شرح ہدایہ، جلد 1، صفحہ 226، تہذیب شریف: 9210، طبرانی: 12072،

کنز العمال: 3369، مجمع الزوائد: 2593) میں کنکریاں مارتے وقت۔

ان دس حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم نماز میں صرف تکبیر اولی کے وقت رفع یدین کرتے تھے اس کے علاوہ رکوع میں جاتے اور اٹھتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

**سوال:** بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت بھی رفع یدین کرتے تھے۔

**جواب:** صرف رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت ہی نہیں بلکہ سجدے میں جاتے اور سجدے سے اٹھتے وقت بھی بلکہ ہر تکبیر کے وقت رفع یدین کیا کرتے تھے دیکھو نسائی، ابو داؤد، ابن ماجہ، تو پھر چاہیے کہ ان احادیث پر بھی عمل کیا جائے؟ اور اصل بات یہ ہے کہ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْسَخُ حَدِيثَهُ بَعْضُهُ بَعْضًا كَمَا يَنْسَخُ الْقُرْآنُ بَعْضُهُ بَعْضًا (مسلم شریف: 82-244) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض حدیثوں کو بعض حدیثوں سے منسوخ فرما دیا کرتے تھے جیسا کہ قرآن اپنی بعض آیات کو بعض آیات سے منسوخ کرتا ہے کے اصول کے مطابق یہ حدیثیں منسوخ ہیں۔ چنانچہ علامہ امام بدر الدین عینی شارح صحیح بخاری فرماتے ہیں:

إِنَّهُ كَانَ فِي بَدْءِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَ  
 کہ رفع یدین کرنا شروع اسلام میں تھا پھر  
 (عمدة القاری شرح بخاری) منسوخ ہو گیا۔

دلیل نسخ یہ احادیث ہیں۔

**حدیث ۷۲۔** جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ  
 رَافِعُوا أَيْدِينَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ مَا بَالُهُمْ  
 رَافِعِينَ أَيْدِيَهُمْ فِي الصَّلَاةِ كَأَنَّهُمْ أَذُنَابُ  
 الْخَيْلِ الشُّبُوسِ أَسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ  
 (نسائی شریف: 1185، ابوداؤد شریف: 1000،  
 مسلم شریف: 968، کنز العمال: 19883)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر نکلے اور ہم اس وقت  
 نماز میں رفع یدین کر رہے تھے تو آپ نے  
 دیکھ کر فرمایا، ان لوگوں کا کیا حال ہے جو نماز  
 میں رفع یدین کرتے ہیں جیسا کہ سرکش  
 گھوڑے اپنی دُمیں ہلاتے ہیں۔ نماز میں  
 سکون اختیار کرو۔ یعنی رفع یدین نہ کرو۔

**حدیث ۷۳۔** حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو مسجد حرام میں نماز پڑھتے دیکھا۔  
 وَ يَرَفَعُ يَدَيْهِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَ عِنْدَ رَفْعِ  
 الرَّأْسِ مِنْهُ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ إِنَّهُ شَيْءٌ قَدْ

اور وہ رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے  
 وقت رفع یدین کرتا تھا تو آپ نے اس

تَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَنْعَ فَرَمَا يَ اُور كَہَا كَ اَس فَعْل كُور سُولُ اللّٰہِ  
بَعْدَ مَا فَعَلَهُ (نہایہ) ﷺ نے پہلے کیا تھا بعد میں چھوڑ دیا۔

اور خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جن کی روایت پیش کی گئی ہے۔ رفع یدین نہیں کرتے

تھے چنانچہ

وَقَدْ صَحَّ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ قَالَ صَحِبْتُ  
ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَشْرَ سِنِينَ فَلَمْ  
أَرَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَّا فِي تَكْبِيرَةِ الْإِفْتِتَاحِ  
فَتَرَكْتُ الْعَصَلَ بِهِ دَلِيلًا عَلَى انْتِسَاخِهِ  
حضرت مجاہد سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا میں دس سال  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی صحبت میں  
رہا ہوں۔ میں نے ان کو سوائے تکبیر  
تحریمہ کے رفع یدین کرتے نہیں دیکھا۔  
(نور الانوار صفحہ 161)

پس ان کا رفع یدین کو ترک کرنا رفع یدین  
کے منسوخ ہونے پر دلیل ہے۔

امام طحاوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت طاؤس نے روایت کیا ہے کہ  
انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو رفع یدین کرتے دیکھا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ  
حضرت مجاہد نے اس کے خلاف روایت کیا ہے جیسا کہ اوپر گزرا۔ فقد يجوز ان يكون ابن  
عمر فعل ما راہ طاؤس يفعلہ قبل ان تقوم عندہ الحجة بنسخہ ثم قامت عندہ  
الحجة بنسخہ فتَرَکہ و فعل ما ذکرہ عند مجاہد۔ تو بے شک یہ ممکن اور جائز ہے کہ  
طاؤس نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو دلیل نسخ قائم ہونے سے پہلے رفع یدین کرتے  
دیکھا ہو، پھر جب ان کے نزدیک دلیل نسخ قائم ہوگئی تو انہوں نے رفع یدین ترک کر دیا،  
اور پھر ایسا کیا جیسا کہ حضرت مجاہد نے ذکر کیا ہے، نیز امام طحاوی فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث  
سے ثابت ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے (جیسا کہ حدیث نمبر  
۴۱ میں ہے) (افتری عبر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ خفی علیہ ان النبی ﷺ کان  
یرفع یدیه فی الركوع و السجود و علم ذالک من دوئہ و من هو معہ یراہا يفعل غیر ما

رہی رسول اللہ ﷺ یفعل ثم لا ینکر ذالک علیہ هذا عندنا محال و فعل عمر رضی اللہ عنہ هذا و ترک اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاک علی ذالک دلیل صحیح ان ذالک هو الحق الذی لا ینبغی لابیعد خلافہ (طحاوی شریف)

تو کیا یہ ممکن ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع و سجود میں رفع یدین کرنا پوشیدہ رہا ہو اور ہرگز ہرگز ان کو اس کا علم نہ ہوا ہو، علاوہ ازیں پھر کیا یہ ممکن ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف فعل کرتے رہیں اور ان کے ساتھ صحابہ میں سے کوئی بھی اس فعل پر اعتراض تک نہ کرے، ہمارے نزدیک یہ ہرگز ممکن نہیں۔ پس حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا رفع یدین نہ کرنا اور اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر اعتراض تک نہ کرنا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ ان کا فعل حق و صواب تھا، جس سے اختلاف کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی۔

حضرت ابو بکر بن عیاش فرماتے ہیں: ما رایت فقیہا قط یفعلہ یرفع یدیه فی غیر التکبیرۃ الاولی (طحاوی شریف) کہ میں نے کسی فقیہ کو ہرگز نہیں دیکھا کہ وہ نماز میں سوائے تکبیر اولیٰ کے رفع یدین کرتا ہو۔

الحمد للہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہو گیا کہ نماز میں بجز تکبیر اولیٰ کے رفع یدین نہیں کرنا چاہیے اور رکوع سے پہلے اور بعد رفع یدین کرنے والی حدیثیں منسوخ ہیں۔

وما علینا الا البلاغ المبین

وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ سیدنا محمد و آلہ واصحابہ اجمعین و بارک وسلم

بندہ

محمد شفیع الخطیب الاو کاڑوی غفرلہ

کراچی